

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا



حواشی علیٰ القرآن

(حصہ اول، دوم و سوم)

موجودہ دور کے اجتماعی مسائل اور قانون شریعت کے نفاذ میں
درپیش مشکلات کا حل، احادیث نبویؐ کی روشنی میں

تالیف

اسْتَبَانِي الْحَدِيثِ هُوَ لَنَا سَيِّدٌ مُحَمَّدٌ بَدَّلَ عَالَمِي حَسْبًا



ناشر

ایمچ۔ ایم سعید کمپنی

ادب منزل پاکستان چوک کراچی

حرف آغاز

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
حَمْدًا وَ مَصَلٰتًا وَ مُسَلِّمًا



* اما بعد حضرت والد ماجد کا مدت سے یہ شوق تھا کہ اسلامی معاشرت جو ایک عام لفظ ہے اور آج کل اکثر زبانوں پر اس کا ذکر بھی آتا ہے مگر اس کا صحیح اور مکمل نقشہ کم و مانوں میں موجود نہ تھا اس لئے ترجمان السنۃ کی کم از کم دو جلدوں میں اس کو مبسوط طریقہ پر احادیث کیساتھ ساتھ جمع کیا جائے افسوس ہے کہ اس درمیان میں والد ماجد کو شدید خطرناک علالت پیش آگئی لیکن جو خیال ان کے قلب میں پہلے سے پختہ ہو چکا تھا وہ اب بھی اسی طرح موجود رہا بالآخر اسی علالت کی حالت میں لیٹے لیٹے اس کا پہلا حصہ بطور الامداد تالیف فرمایا۔

ظاہر ہے کہ اس حالت میں بھلا احادیث کی تشریحات کیا ممکن تھیں اس لئے پہلا حصہ بہت ہی مجمل اور مختصر انداز میں تالیف ہو سکا اس کے بعد اس کا دوسرا حصہ حسب توفیق الہی تالیف فرمایا جو پہلے حصہ سے کسی قدر مفصل تھا اسی کیفیت میں تیسرا حصہ بھی بطور الامداد ہی تالیف فرمایا جس میں بعض وقتی مسائل کے حل کی طرف توجیہ فرمائی ہے آپ اس حصہ کو بھی اسلامی معاشرت کا ایک خاص گوشہ تصور کریں اور یہ طرح اس کے پہلے حصے صرف حدیثی روشنی میں پیش کئے گئے ہیں اس کو بھی اسی کی ایک کڑی تصور فرمائیں۔ رسالہ ہذا کا مقصد صرف علمی ہے، جنگ زرگری نہیں، آپ کسی الجھاد کے بغیر صاف دماغ سے اسکو مطالعہ فرمائیں تاکہ آپ کو بدامنیہ ثابت ہو جائے کہ اسلام میں حاکمیت کی سب سے بڑی روح موجود ہے اس میں محکومیت کی زندگی کا کوئی تصور نہیں ہے یہ ہماری ہی ذہنیت کی پستی ہے کہ ہم کو اپنی زندگی کے ہر شعبہ میں ترقی کی راہ صرف دوسروں کی اتباع اور تقالی میں نظر آنے لگی ہے اللہ تعالیٰ ہمارے دل و دماغ کو بھرپور صحیح آزادی سے آشنا کر دے۔

267.0237

یا رب دل مسلم کو وہ زندہ متناوے جو قلب کو گرہ مادے اور روح کو تڑپا دے
وَعَاہے کہ اللہ تعالیٰ والد ماجد کے ظل عافیت کو ہمارے سروں پر تا دیر قائم و دائم رکھے اور اس رسالہ
جو والد ماجد کی تمنا ہے وہ پوری فرمائیے اور مسلمانوں کے لئے اس کو زیادہ سے زیادہ نافع بنائے۔

اقتاب احمد

نزہل مدینہ منورہ

اے افسوس کہ اس بزرگ عالم نے ۱۹۷۸ء کو داعی اجل کو لبیک کہا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض ناشر

قطب العارفين حضرت مولانا سید بدر عالم مہاجر مدنی رحمۃ اللہ علیہ دورِ حاضر کے مشہور و معروف محدث شیخ طریقت اور صاحب تصنیف و تالیف بزرگ گذرے ہیں۔ وہ حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری کے خاص شاگردوں میں سے تھے اور ان کے علوم و معارف کے ایک بڑے محافظ اور شارح تھے علمی اور روحانی عظمت کے ساتھ ساتھ حضرت مولانا کا خصوصی وصف یہ تھا کہ ملتِ اسلامیہ کی صلاح و فلاح کا سوز و درد ان کو ہمیشہ مضطرب رکھتا تھا، چنانچہ اہل ملت کی اصلاح اور مختلف فکری اور عملی فتنوں سے ان کی حفاظت کے لئے انھوں نے کئی رسائل تصنیف فرمائے۔

حضرت مولانا کا پہلا وطن میرٹھ تھا لیکن وہ چونکہ تحریکِ پاکستان کے پرزور مؤید اور متحدہ قومیت کے نظریہ کے علی الاعلان مخالف تھے، اس لئے پاکستان کی تخلیق کے بعد وہ یہاں منتقل ہو گئے تھے اور انھیں پاکستان کے استحکام اور اس کی ترقی سے خصوصی اور قلبی لگاؤ تھا ۱۹۵۱ء میں جب وہ ہجرت کر کے مدینہ طیبہ کے مقیم بن گئے تب بھی ان کا دل پاکستان کی ہر نقصان رساں بات پر مچل جاتا تھا اور ہر استحکامی اقدام سے وہ باغ باغ ہو جاتے تھے۔

۱۳۸۲ء میں جبکہ مولانا صاحبِ فرانس ہو چکے تھے انھیں اس خیال نے مضطرب کر دیا کہ پاکستان کے مسلمانوں کو بطور خاص اور عالمِ اسلام کے مسلمانوں کو عمومی طور پر ایسی دینی و ملی روشنی عطا کی جائے جس کی وجہ سے ان کے ذہن میں یقین پیدا ہو جائے کہ ہمارا موجودہ گونا گوں مسائل کا حل اسلام میں بہ تمام و کمال موجود ہے اس کے لئے انھوں نے لیٹے ہی لیٹے ایسی احادیث جن سے مذکورہ غایت پوری ہو انتخاب فرما کر مختصر تشریح کے ساتھ قلمبند کرادیں اور اس کا نام ”جواہر الحکم“ تجویز فرمایا ”جواہر الحکم“ کے دو چھوٹے چھوٹے حصے اور پھر ایک تیسرا ضخیم حصہ ایک برس کے اندر اندر شائع فرمایا۔

”جواہر الحکم“ کی تالیف کی غرض و غایت خود حضرت ممدوح نے یہ تحریر فرمائی ہے:

”اس مختصر رسالہ کا ایک اہم مقصد یہ ہے کہ جن ناواقف اصحاب کو اسلام کی طرف سے بے وجہ

اور بے دلیل یہ غلط فہمی پیدا ہو گئی ہے کہ اسلام میں صرف ما بعد الموت یا ہماری معاد کا حل ہے اور ہمارے

موجودہ مسائل کے لئے اس میں کوئی روشنی نہیں ان کو ان چند احادیث اور مختصر اشارات سے جو کہیں کہیں

حدیثوں کی تشریح کے دوران آگے میں یہ معلوم ہو جائے کہ اسلام نے اجتماعی مسائل کو کتنی اہمیت کے ساتھ حل کیا ہے اور ان کو کس طرح آسانی کے ساتھ سلجھا کر رکھ دیا ہے۔ (حصہ دوم)

پھر جو اہل حکم کے حصہ رسم کی ابتداء میں اس کو اور زیادہ شرح و بسط اور قوت کے ساتھ ظاہر فرمایا ہے

چند اقتباسات ملاحظہ ہوں:

”یہ مسطورہ بستر علات پر لیٹ کر بطور املا لکھو ادی ہیں تاکہ ناظرین کو تونہ یہ اندازہ ہو سکے کہ کتیب فقہ اور فتاویٰ صحابہ اور اسلامی حجوں کے فیصلوں کو چھوڑ کر صرف حدیثی روشنی میں ہماری موجودہ مشکلات کا حل موجود ہے“

”اس کے بعد یہ حقیقت واضح کر دینا ضروری ہے کہ اسلامی آئین کی راہ میں جو مشکلات بھی اس وقت نظر آ رہی ہیں ان کا بڑا سبب ہماری تعلیم، ہماری معاشرت اور ہمارے دماغوں کے مسافت کی تبدیلی ہے“

”میں نے احادیث اور قضایا صحابہ اور دورِ اول کے فاضل حجوں کے فیصلوں کی طرف ابھی اس لئے توجہ نہیں دلائی کیونکہ پہلے ہی قدم میں ہمارے دماغوں میں ان کے مطالعہ اور فہم کی استعداد پیدا ہونی مشکل ہے اس لئے اگر ہم آہستہ آہستہ قدم اٹھائیں تو ہمارے دماغوں میں ممکن ہے کہ قدرت یہ جذبہ پیدا کر دے کہ ہم کو ان متقدمین اصحاب کے مرتب کردہ آئینی مضوابط دیکھنے کا خود بخود شوق پیدا ہو جائے اور اس رستہ سے ہم صحیح اسلامی آئین سمجھنے کی استعداد اور اس کے نفاذ کے طریقے اور اس کے منافع محسوس کرنے پر مجبور ہو جائیں“

مولف گرامی رحمۃ اللہ علیہ کے ان چند اقتباسات سے یہ اندازہ بخوبی ہو گیا ہو گا کہ ان کی یہ تالیف کس قدر اہم مفید اور ضرورتِ وقت کی تکمیل کا اثر لے سکتی ہے جس وقت مولف گرامی نے یہ کتاب لکھی تھی اس وقت سے کہیں زیادہ آج اس کی افادیت بڑھ گئی ہے جب کہ اللہ کے فضل و کرم سے ہمارے گرامی مرتبت صدر مملکت جنرل محمد ضیاء الحق نے احکامات اسلامی کی تنفیذ کا بیڑا اٹھایا ہے چنانچہ اسی غرض و غایت کے پیش نظر محترم الحاج حافظ فرید الدین احمد الوجیہہ (خلف محترم خان بہادر حاجی وجیہ الدین المیرٹھی مہاجر مدنی) نے جو حضرت مولانا سید بدر عالم نور اللہ مرقدہ کے مسرشد خاص ہیں اس وقت ”جو اہل حکم“ کی اشاعتِ نو کی طرف توجہ دلائی اور اس طرح یہ سعادت ہمارے حصہ میں آئی اللہ تعالیٰ انھیں اس کی جزائے کثیر عطا فرمائے اور اہل ملت کا فکری دامن ان جو اہل یاروں کو بھر جائے وما ذلک علی اللہ بفریزو

فہرست عنوانات "جواہر الحکم"

(حصہ اول، دوم، سوم)

صفحہ	عنوانات	نمبر شمار
۲	حرف آغاز	۱-
۳	عرض ناشر	۲-
۶	عرض مولف (حصہ اول)	۳-
۹	مقدمتہ الکتاب (حصہ دوم)	۴-
۱۳	ضروری گزارش (حصہ سوم)	۵-
۲۲ تا	تمن احادیث حصہ اول	۶-
۵۸	۱ تا ۴۰	
۵۹	فہرست عنوانات حصہ دوم	۷-
۶۲ تا	تمن احادیث حصہ دوم	۸-
۱۱۸	۱ تا ۳۳	
۱۱۹	فہرست عنوانات حصہ سوم	۹-
۱۲۳ تا	تمن احادیث حصہ سوم	۱۰-
۳۰۲	۱ تا ۵۹	

عرض مؤلف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا وَّ مُصَلِّيًا وَّ مُسَلِّمًا

زلف حمد و نعمت اولی است بر خاک ادب خفتن

بجوڑے می توں کر دن دروڑے می توں گفتن

اما بعد - بندہ میچہ دان عرض پر داز ہے کہ آیت قرآنی و یَعْلَمُهُمَّ الْكِتَابَ وَ
الْحِكْمَةَ سے معلوم ہوتا ہے کہ آل حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کتاب اللہ
کے ساتھ ساتھ کچھ اور بھی تعلیم دیا کرتے تھے جس کا نام یہاں حکمت رکھا گیا ہے۔ اس
لفظ کی تفسیر میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔ اکثر کا قول یہ ہے کہ حکمت سے
مراد سنت ہے۔

میرے دل کی تمنا تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایک سنت کو لیکر
بتلاتا کہ وہ حکمت کے لفظ کا مصداق کتنی صاف طور پر بن سکتی ہے، مگر اس وقت
عام ضعف کے علاوہ خاص طور پر دماغی ضعف ایسا عارض ہو گیا ہے کہ اس اہم
موضوع پر کھوانا موجودہ حالت میں ناممکن ہے۔ خدائے تعالیٰ ہدایت دے ان منکرین حدیث
کو، جنہوں نے انکار حدیث کر کے آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک
بہت بڑے بیش قیمت ذخیرے ہی کو آپ کی تعلیم سے خارج کر کے اُس سے نہ
یہ کہ خود ہی محروم ہوئے بلکہ امت مسلمہ کو بھی محروم کرنے کا ناپاک ارادہ کیا ہے
اعاذنا اللہ منہ

اس وقت دل میں یہ خیال موجزن ہے کہ اگر اس اہم مقصود کے کھولنے سے
محرومی رہی تو لاؤ جس طرح بھی ممکن ہو گر پڑے کہ چند ہی حدیثیں لکھو اگر بیش کر دوں جن کا

حکمت ہونا ہر ذی فہم مسلمان سمجھ سکتا ہے۔ افسوس ہے کہ اب ضعفِ ایمان کی وجہ سے ہم مسلمانوں کے لئے یہ سمجھنا مشکل ہو گیا ہے کہ لفظِ حکمت کی تفسیر سنتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیسے کی جاسکتی ہے۔

ہر کس نہ شناسدہ راز است وگر نہ

اینہا ہمہ راز است کہ معلوم عوام است

اس قسم کی احادیث صرف ایک کتاب ”مشکوٰۃ“ میں سینکڑوں سے متجاوز ہیں جن کا حکمت ہونا بدیہی ہے۔ مجھ میں اس وقت اتنا دم بھی نہیں کہ ان کے استیعاب کا ارادہ کر سکوں۔ اس لئے محدثین کی اتباع میں ہر دست صرف چالیس حدیثوں کا مجموعہ لکھو اگر ان کا برہ کی نقالی کر رہا ہوں۔ شاید اللہ تعالیٰ اسی کو پسند فرما کہ میری مغفرت کا ذریعہ بنا دے اور اس کا نام جو اہل الحکمہ رکھتا ہوں۔ اگر زندگی باقی رہی اور توفیق شامل حال رہی تو اسی طرح چالیس چالیس حدیثوں کے مجموعے لکھو اگر مسلمانوں کی خدمت میں پیش کرتے رہنے کا خیال ہے یہ سب حصے اسی جو اہل الحکمہ کے ہوں گے۔

پہلے حصے کی ترتیب اس طرح عمل میں آئی ہے کہ بر خوردار عزیزم مولوی حافظ آفتاب احمد سلمہ سے حدیثیں پڑھو اگر ان پر نشانِ دہی کی، اور عزیزم حافظ اسماعیل بلبلیہ سلمہ سے ان کو علیحدہ نقل کرایا، پھر جب ذرا دل و دماغ نے ساتھ دیا اور توفیق لہی نے دستگیری فرمائی تو ایک ایک حدیث کا ترجمہ لکھو ادیا اور اس کے بعد پھر جب کبھی ہمت نے ساتھ دیا تو کہیں کہیں کچھ فوائد بغرض تشریح و تفہیم بھی لکھو ایسے اور اس طرح یہ مجموعہ جو چند دنوں کا کام تھا چند مہینوں میں مکمل ہوا۔

مولف کا یہاں ایک بڑا مقصد یہ بھی ہے کہ اگر قارئین کرام اپنے اپنے ذوق کے مطابق جن احادیث کو پسند فرمائیں ان کو خوبصورت کتبوں کی شکل میں طبع کر کے ان تصویروں یا غالب کے اشعار کے بجائے ان جواہر الحکمہ کو اپنے گھروں میں آویزاں

کر لیں تو ممکن ہے کہ کسی سعیدِ اذلی کے دل میں یہ پُراز حکمت مختصر کلمات اثر کر جائیں اور اُن پر عمل کرنے کی توفیق میسر ہو جائے۔

محدثین نے اس سلسلہ میں جو مجموعے چہل حدیث کے عنوان سے جمع کئے ہیں وہ مختلف نظریات کے ماتحت ہیں مگر اس بندۂ حقیر نے صرف یہ ارادہ کیا ہے کہ ایسی مختصر مختصر احادیث کو جمع کیا جائے جو ہماری دین و دنیا کی فلاح و بہبود کے لئے کافی ہوں اور اساتید پر بحث کئے بغیر صرف صاحبِ مشکوٰۃ کے نقل فرمانے پر اکتفا دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ ہم سب مسلمانوں کو اُن کے سمجھنے اور عمل کرنے کی توفیق بخشے، اور اپنی رحمت کے طفیل میں اس عاجز کو اس تالیف میں اخلاص کی نعمت سے نوازے اور ان پر عامل ہونے کا شرف عطا فرمائے:

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَ تَبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ
التَّوَّابُ الرَّحِيمُ وَ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيَّ خَيْرَ خَلْقِهِ سَيِّدَنَا مُحَمَّدٍ وَ الَّذِي
عَلَّمَهُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ خَصَّصَهُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَ عَلَّمَ آلِهِ وَ أَصْحَابِهِ
ذَوِي الْمَجْدِ وَ الْكُرَّمِ -

بندہ محمد بدر عالم

نزہل المدینۃ المنورہ

۱۱ صفر المنظر ۱۳۸۲ھ

نوٹ:- افسوس ہے کہ اس مجموعہ کو مؤلف کمر سن بھی نہ سکا، اس لئے جو فروگزاشت رہ گئی ہو وہ قابلِ معافی تھیں اور جو کہ فی بات قابلِ پسندیدگی نظر آئے اس کو حق سبحانہ و تعالیٰ کا فضل تصور فرمائیں۔

فَإِنْ كَانَ صَوَابًا فَمِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ كَانَ خَطَأً فَمِنِّي وَمِنَ الشَّيْطَانِ :-

مقدمۃ الكتاب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ بَارِئِ السَّمِ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ
خَصَّ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَجَوَاهِرِ الْحِكْمِ وَعَلٰی الْاِہْلِ وَاَصْحَابِنَا
خَيْرِ الْاُمَّمِ

اما بعد اللہ رب العزت کا کس زبان سے شکر ادا کروں کہ اس نے اپنی رحمت
کاملہ سے اس سچے پند ان کو اتنے ضعف اور اتنی علالت کے باوجود ”جواہر الحکم“ کے
دوسرے حصہ کی تکمیل کی توفیق بخشی۔ اس وقت عالم کے انقلابات کا ہولناک نقشہ اور
علماء و صالحین کا بڑی تیزی کے ساتھ اٹھتے چلے جانے کا عبرتناک بحال میری آنکھوں کے
سامنے ہے اس لئے اس سلسلہ کی چند احادیث اس حصہ میں بے اختیار درج ہو گئی ہیں
تاکہ اہل فہم و سعادت اپنی قلیل فرصت کو بیکار صنایع نہ کریں اور جتنی جلد ممکن ہو اعمال خیر
میں ہمت سے کام لیں۔

وَاطِيعُوا اللّٰهَ وَاللرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ وَسَارِعُوا
اِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ
الْاَرْضُ مُنْ اَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ط

ایک اہم اور قابل توجہ گزارش

اس مختصر رسالہ کا ایک اہم مقصد یہ ہے کہ جن ناواقف اصحاب کو اسلام کی طرف سے
بے وجہ اور بے دلیل یہ غلط فہمی پیدا ہو گئی ہے کہ اسلام میں صرف ما بعد الموت یا ہماری معاد
کا حل ہے اور ہمارے موجودہ مسائل کے لئے اس میں کوئی روشنی نہیں۔ ان کو ان چند احادیث
اور بہت مختصر اشارات سے جو کہیں کہیں حدیثوں کی تشریح کے دوران میں آگئے ہیں یہ معلوم

ہو جائے کہ اسلام نے اجتماعی مسائل کو کتنی اہمیت کے ساتھ حل کیا ہے اور ان کو کس طرح آسانی سے سلجھا کر رکھ دیا ہے۔

اب یہ فرض آپ کا ہے کہ ان ٹھوس باتوں کو اپنے جدید اصطلاحی الفاظ میں ترتیب سے کراس سے فائدہ اٹھائیں مؤلف ضعیف ان تفصیلات کے لئے کتنا بے چین و مضطرب ہے اس کو یورپ زدہ کیا جانیں اس کو وہی سمجھ سکے گا جس کو یہ یقین اور عین الیقین ہو کہ یہ دین کامل دین ہے، آخر الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ (آج میں پورا کر چکا تھا سے لئے دین تمہارا) (پارہ ۶ رکوٹ ۵) کے کچھ معنی ہیں یا نہیں، یہ چند سطریں بطور نمونہ متھے از خود ایسے پیش کی جا رہی ہیں۔ آپ جس طرح غور کے ساتھ انگریزوں کی تعلیمات دیکھا کرتے ہیں ذرا اٹھوڑے کے حسن ظن کے ساتھ خذرا ان پر بھی تو غور کریں اور انصاف کریں کہ آپ کے دین میں وہ کونسا گوشہ زندگی باقی ہے جس پر بحث نہیں کی گئی۔

”جواہر الحکم“ کا پہلا حصہ بھی اسی نظر سے لکھا گیا تھا مگر افسوس یہ ہے کہ اپنے انتہائی ضعف کی وجہ سے اس کی احادیث پر عنوانات قائم نہیں کئے جاسکے اور نہ نشریات میں ان پر تنبیہات اور مختصر اشارات ہی کئے جاسکے۔ ضعف کی حالت اس وقت بھی کم نہیں لیکن اس حصہ میں توفیق الہی نے ساتھ دے دیا اور جو آٹانک ہو سکا پیش کر دیا گیا ہے۔

”جواہر الحکم“ کے دونوں حصوں میں اس بات کی رعایت کی گئی ہے کہ دین کے وہ بہت سے اہم گوشے اجاگر ہوں جو نہ صرف عملی طور پر معطل ہو چکے ہیں بلکہ ہمارے دماغوں سے بھی نکل چکے ہیں اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ اس کے برعکس خلاف شرع امور اور بد عملی ہمارے ماحول میں اس قدر سرایت کر چکی ہے کہ اب اس سے بچنا گویا ناممکن سا معلوم ہوتا ہے۔

اس لئے میں اپنے مسلمان بھائیوں کی خدمت میں بڑی خیر خواہی اور دردمندی سے عرض کرتا ہوں کہ وہ ہر ہر حدیث کو بار بار اور بہت غور کے ساتھ ملاحظہ فرمائیں اور اپنی زندگی کے بگڑے ہوئے شعبوں کی اصلاح کی طرف ان احادیث کی روشنی میں تیز قدم اٹھائیں اور صرف

علمی بحثوں میں الجھ کر اور کٹ جھتی میں پڑ کر ان جواہرات کی قدر دانی سے محروم نہ رہیں۔ علم الغیوب کی جانب سے انسانیت کی اصلاح کے جو علوم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی معرفت آتے رہے ہیں اب آنحضرت صلی اللہ علیہ کے ذریعہ اس کی بہت مکمل اور آخری قسط آچکی ہے

فِي آيَةِ حَدِيثٍ بَعْدَ كَأَيُّومٍ مِّنْهُنَّ (اب کس بات پر اس کے بعد یقین لائیں گے)

(پارہ ۲۹ رکوع ۲۲) اس لئے اہوائے نفسانیہ اور اپنی عقول ناقصہ کی پرواز کی حد چھان کر یہ امید منقطع کر دیں کہ آپ کی فلاح و بہبود کا اس سے بہتر کوئی اور راستہ نکل سکتا ہے اور یہ تو سودائے خام ہے کہ اس مکمل آئین میں کسی ادنیٰ ترمیم کا خیال دماغوں میں لائیں۔

ذنیوی ترقیات کا دروازہ یقیناً کھلا ہوا ہے اور ہمیشہ کھلا رہے گا لیکن اس ذات کی قسم کہ جس نے زمین اور آسمان کو بنایا اور اس کا ایک آئین بھی خود ہی بنا دیا ہے کہ اب میں میں کسی حدت کی تو کیا ایک چھوٹا سا نقطہ بھی رکھنے کی گنجائش باقی نہیں ہے، یہ بات دوسری ہے کہ ہم اپنی غفلت اور دینی جہالتوں کے باعث ان سہولتوں اور دستوں سے فائدہ اٹھانا تو درکنار ان کو دیکھے بغیر محض اپنی جسارت سے دین میں تنگی اور شدت کا فیصلہ کر ڈالتے ہیں۔

وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ اور نہ رکھی تم پر دین میں کچھ مشکل، دین تمہارے باپ ابراہیم کا (پارہ ۲۵، رکوع ۱۱)

یہ ایک مختصر رسالہ ہے اس لئے نہ اس کی تمہید کو زیادہ طول دیا جاسکتا ہے اور نہ آپ کو "تشریحی نوٹوں" میں اس کا انتظار کرنا چاہیے۔ میرا علم ناقص و ناقص ہے اور دماغ بھی غیر حاضر ہے اس لئے آپ صرف ان پیش کردہ احادیث کے "انمول موتیوں" سے بے رکھنے اپنا دامن بھریں اور تشریحات میں جو مستقیم نظر آئے اس کو احقر کا قصورِ علم تصور فرمائیں۔

میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ ان چند اوراق کو مسلمانوں کی اصلاح کا ذریعہ کر دے اور میری مغفرت کا ایک بہانہ بنا دے۔

وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْاَلَمِ وَالْاِشَارَةِ : بِيَارِكِ عَلِيٍّ اَوْصَالِ شَلْوِ مَمْرَعِ

وَصَلَّى اللهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ أَفْضَلِ الْأَنْبِيَاءِ وَسَيِّدِ الرُّسُلِ وَعَلَى
 آلِهِمَا وَأَصْحَابِهِمْ نُجُومِ الْهُدَايَةِ وَهُدَاةِ السُّبُلِ -

نوٹ :- اس حصہ میں ہر حدیث کے اخیر میں مشکوٰۃ شریف طبع ہندی کے صفحات بھی لکھ
 دئے گئے ہیں تاکہ اگر کسی کو اصل کتاب میں حدیث تلاش کرنی ہو تو باسانی تلاش کی جاسکے۔
 اس حصہ میں سترہ حدیثیں بخاری و مسلم اور مؤطا امام مالک اور سنن کی ہیں بقیہ مسند امام احمد اور بیہقی
 کی شعب الایمان کی ہیں اور ان کے علاوہ تین چار حدیثیں دیگر کتب کی بھی روایت کردہ ہیں جو اہم
 الحکم کا پہلا حصہ اس وقت سامنے نہیں ہے اس لئے ممکن ہے کہ اس حصہ میں کوئی حدیث مکرر
 آگئی ہو تاہم مکرر بھی ہو تو قز مکرر کا لطف دے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

بندہ محمد بدر عالم غفرلہ

المدینۃ المنورہ
 ۱۳۸۲ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ایک اہم اور قابل توجہ گزارش

الْحَمْدُ لِلّٰهِ بَارِعِي النَّسَمِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ خُصَّ بِجَوَامِعِ
الْكَلِمِ وَجَوَاهِرِ الْحِكْمِ وَعَلَىٰ آلِهِمْ وَأَصْحَابِهِمْ خَيْرًا لَّامِعًا

اس مختصر رسالہ کا ایک اہم مقصد یہ ہے کہ جن ناواقف اصحاب کو اسلام کی طرف سے بے وجہ اور بے دلیل یہ غلط فہمی پیدا ہو گئی ہے کہ اسلام میں صرف مابعد الموت یا ہماری معاد کا حل ہے اور ہمارے موجودہ مسائل کے لیے اس میں کوئی روشنی نہیں، ان کو ان چند احادیث اور مختصر اشارات سے جو کہیں کہیں حدیثوں کی تشریح کے دوران میں آگئے ہیں، یہ معلوم ہو جائے کہ اسلام نے اجتماعی مسائل کو کتنی اہمیت کے ساتھ حل کیا ہے اور ان کو کس طرح آسانی سے سلجھا کر رکھ دیا ہے۔

اب یہ فرین آپ کا ہے کہ ان ٹھوس باتوں کو اپنے جدید اصطلاحی الفاظ میں ترتیب دے کر اس سے فائدہ اٹھائیں۔ مؤلف ضعیف ان تفصیلات کے لیے کتنا بے چین و مضطرب ہے اس کو یورپ زدہ کیا جانیں، اس کو وہی سمجھ سکے گا جس کو یہ یقین اور عین الیقین ہو کہ یہ دین کامل دین ہے، آخر آيَوْمَ آخِزْتُمْ لَكُمْ دِينًا (آج میں پررا کر چکا تمہارے لیے دین تمہارا۔ پت. رکوع ۵) کے کچھ معنی ہیں یا نہیں۔ یہ چند سطر ہیں بنلور نمونہ مشتمل از خروارے پیش کی جا رہی ہیں، آپ جس طرح غور کے ساتھ انگریزوں کی تعلیمات دیکھا کرتے ہیں، ذرا غصہ سے حسن ظن کے ساتھ

خدا را ان پر بھی تو غور فرمائیے اور انصاف کیجئے کہ آپ کے دین میں وہ کون سا گوشہ زندگی باقی ہے جس پر بحث نہیں کی گئی۔

جواہر الحکمہ کے دونوں حصوں میں اس بات کی رعایت کی گئی ہے کہ دین کے وہ بہت سے اہم گوشے اجاگر ہوں جو نہ صرف علمی طور پر معطل ہو چکے ہیں، بلکہ ہمارے دماغوں سے بھی نکل چکے ہیں اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ اس کے برعکس خلاف شرع امور اور بد علمی ہمارے ماحول میں اس درجہ سراپت کر چکی ہے کہ اب اس سے بچنا گویا ناممکن سا معلوم ہوتا ہے اس لیے میں اپنے مسلمان بھائیوں کی خدمت میں بہت خیر خواہی اور دردمندی سے عرض کرتا ہوں کہ وہ ہر ہر حدیث کو بار بار اور بہت غور کے ساتھ ملاحظہ فرمائیں اور اپنی زندگی کے بگڑے ہوئے شعبوں کی ان احادیث کی روشنی میں اصلاح کا تیز قدم اٹھائیں اور صرف علمی بحثوں میں الجھ کر اور کٹ جھتی میں پڑ کر ان جواہرات کی قدر دانی سے محروم نہ رہیں۔

علام الغیوب کی جانب سے انسانیت کی اصلاح کے جو علوم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی معرفت آتے رہے ہیں، اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ اس کی بہت مکمل اور آخری قسط آپ کی ہے۔ قِبَايَةِ حَدِيثٍ بَعْدَ كَايُومَتُونَ (اب کس بات پر اس کے بعد یقین لائیں گے) (پ ۲۹، ذکر ۲۲) اس لیے اہوارِ نفسانیہ اور اپنی عقولِ ناقصہ کی پرواز کی حد پہچان کر یہ امید منقطع کر دیں کہ آپ کی فلاح و بہبود کا اس سے بہتر کوئی اور راستہ آئندہ نکل سکتا ہے اور یہ تو سودائے خام ہے کہ اس مکمل آئین میں کسی ادنیٰ ترمیم کا خیال دماغوں میں لائیں۔

دنیوی ترقیات کا دروازہ یقیناً کھلا ہوا ہے اور ہمیشہ کھلا رہے گا لیکن اس ذات کی قسم کہ جس نے زمین اور آسمان کو بنایا اور ان کا ایک آئین بھی خود ہی بنا دیا ہے کہ اب دین میں کسی حدت کی تو کیا، ایک چھوٹا سا نقطہ جی رکھنے کی گنجائش

باقی نہیں ہے۔ یہ بات دوسری ہے کہ ہم اپنی غفلت اور دینی جہالتوں کے باعث ان سہولتوں اور وستوں سے فائدہ اٹھانا تو درکنار ان کو دیکھے بغیر محض اپنی جسارت سے دین میں تنگی اور شدت کا فیصلہ کر ڈالتے ہیں۔ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ طَهْلَةَ آيَاتِكُمْ اِبْرَاهِيْمَ (اور نہیں رکھی تم پر دین میں کچھ مشکل، دین تمہارے باپ ابراہیم کا) (پل، رکوع ۱۷)

رسالہ کے ملاحظہ فرمانے سے قبل ناظرین کرام کی خدمت میں یہ التماس کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ مولف کا تعلق نہ کسی جماعت کے ساتھ ہے نہ کسی خاص شخصیت سے اس کا تعارف ہے۔ وہ مدنوں سے عالم گمنامی میں پڑا ہوا اپنی حیات مستعار کے دن پورے کر رہا ہے۔ اس لیے اس رسالہ کو زبردستی کسی کی طرف اشارہ سمجھنے یا کسی پر چسپاں کرنے کی کوشش نہ کی جائے بلکہ عالم اسلامی کا عام انتشار دیکھ کر ایک خم خوردہ دل میں یہ آرزو پیدا ہوئی کہ اپنے مسلمان بھائیوں کے سامنے چند اشکبائے غم حقیر الفاظ کی شکل میں بہادے تاکہ اگر ان کو اس مختصر عرضداشت سے کوئی صحیح راستہ کا سراغ ہاتھ نہ لگ سکے تو کم از کم میرا دل تو کچھ ٹھنڈا ہو جائے۔

مقصود عرضداشت سے اظہارِ حال ہے

ہرگز کبھی کسی سے عداوت نہیں مجھے

اب اس کے بعد آپ کو اختیار ہے کہ اس عرضداشت کو قبول فرمائیں یا نہ فرمائیں، لیکن خدرا اس دو باختلاف میں کسی اور نئے اختلاف کا اکھاڑا نہ بنائیں۔

یہ بات بھی ملحوظ رکھنی ضروری ہے کہ یہ صرف چند اسلامی اہم ضرورتوں کے حدیثی روشنی میں حل کا ایک نمونہ ہے اور وہ بھی حدیث کی ایک ایسی مختصر کتاب ہے جن کو پیش کیا گیا ہے جس میں بڑی کتابوں کے طویل طویل بابوں میں سے چند احادیث کا انتخاب کیا گیا ہے۔ میں نے اس رسالہ میں اس مختصر انتخاب کے استیعاب کا بھی ارادہ

نہیں کیا بلکہ اس میں سے بھی صرف نمونہ کے طور پر ایک ایک دو دو حدیثیں چن لی ہیں لہذا اس کو یہ سمجھ لینا کہ یہ اسلامی آئین کے متعلق کوئی مستقل اور مستوعب تصنیف ہے صحیح نہیں ہے اور نہ مولف اپنی سہ سالہ مسلسل علالت کے بعد استیعاب کا ارادہ کر سکتا ہے۔ یہ سطور بستر علالت پر لیٹ کر بطور املاء لکھوادی ہیں تاکہ ناظرین کو نمونہ یہ اندازہ ہو سکے کہ کتب فقہ اور فتاوائے صحابہ اور اسلامی حجوں کے فیصلوں کو چھوڑ کر صرف حدیثی روشنی میں موجودہ مشکلات کا حل موجود ہے یا نہیں۔

آدم بربر مطلب، اب سوال یہ ہے کہ اس ترقی یافتہ دور میں کیا اسلام پر عمل کرنا کچھ مشکل ہے؟ اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ دشوار تو یہی ہے کہ دشوار بھی نہیں۔ اس کے بعد یہ حقیقت واضح کر دینا ضروری ہے کہ اسلامی آئین کی راہ میں جو مشکلات بھی اس وقت نظر آ رہی ہیں، ان کا بڑا سبب ہماری تعلیم، ہماری معاشرت اور ہمارے دماغوں کی ساخت کی تبدیلی ہے۔

انگریزی دور حکومت نے ہماری عربی اور انگریزی درسگاہوں کو ایسا برباد کیا اور ایسے لایعنی اختلافات میں پھانس دیا کہ جو عربی خواں تھے ان کو اپنی گذشتہ صدیوں کے دور حکومت کے اندرونی و بیرونی نظام کے مطالعہ کا خیال نہ گذر سکا۔ عہد صحابہؓ کے قضایا اور اسلامی حکومت کی عدالتوں کے نظام ان کے فاضل حجوں کے فیصلوں پر گہری نظریں ڈالتے سے ہٹا کر ان کو جزئی اختلافات میں پھانس دیا، ملکی سیاست اور دوسرے ممالک سے اپنے تعلقات کی نوعیت اور دوسرے امور کی طرف اسلامی نظریہ سے جائزہ لینے کا کبھی ان کو موقع نہ دیا، پھر جن شاذ افراد کو اس طرف توجہ کرتے دیکھا، ان میں سے کسی کو جلا وطن کر دیا اور کسی کو طرح طرح سے بدنام کر دیا حتیٰ کہ ان کی تصانیف سے بھی ہم کو اتنا محروم کر دیا کہ مشکل سے چیدہ چیدہ کچھ افراد ہی نکلیں گے جنہوں نے اس نظریہ سے کچھ دلچسپی کے ساتھ ان کا مطالعہ کیا ہوگا۔

اب انگریزی درسگاہوں کی طرف توجہ فرمائیے تو ان کو اس طرح برباد کیا کہ ہمارے دماغوں میں انگریزی کی خدمت و عظمت اور ان کے خطابات کی ہوس کے سوا کوئی نصب العین ہی باقی نہ چھوڑا، اپنی اسلامی روایات کا زندہ کرنا تو درکنار اس کے برعکس ان سے اتنی نفرت دلوں میں پیدا کر دی کہ اکل طعام و شراب کے طریقے، لباس کی وضع قطع حتیٰ کہ معاشرہ کے ایک ایک گوشہ میں ان ہی کی تہذیب زندہ کرنے میں ہم اپنی ترقی کا راز مضمر سمجھنے لگے، سی، آئی، ڈی کے محکمے مسلمانوں کے مقابلہ کے لیے انگریزی افسران بلکہ انگریزوں کے تمام محکموں کے چلانے کی تمام مشینریاں ان ہی درسگاہوں سے تیار ہوئیں، پھر ہمارے قانونی دماغوں کو جس قانون سے واسطہ پڑتا رہا وہ یہی انگریزی قانون تھا اس لیے اسی کا مطالعہ کرنا ناگزیر ہو گیا اور انہی علمی سرگرمیوں نے ہمارے دماغوں کی ساخت اتنی بدل ڈالی کہ اب جو قانون ان کے قانون سے ملتا جلتا تھا وہ ہمارے دماغوں کے لیے بے دلیل قابل تسلیم تھا اور جو اس کے ذرا خلافت ہوتا وہ بے دلیل ہمارے لیے ناقابل فہم تھا۔

رہا اسلامی قانون تو اول تو عربی سے ناواقفیت کی بدولت اس کا مطالعہ کرنے کی نوبت ہی کب آسکتی تھی بلکہ جب مختلف انگریزی قانون کے مطالعہ اور انگریزی عدالتوں میں کھڑے ہو کر اسی کے مطابق پیروی کرنے میں عمر بسر ہو گئی تو اب ہمارے دماغوں میں اسلامی قانون کے نظریات سمجھنے کی استعداد ہی کیا باقی رہ سکتی تھی۔ آج بھی یہ تجربہ ہے کہ وکلاء میں جو وکیل فوجداری کا کام زیادہ کرتا ہے آخر میں اس کا دماغ دیوانی مقدمات میں زیادہ نہیں چلتا اسی طرح اس کے برعکس ہے۔

یہ فرق کیوں پیدا ہو گیا اسی لیے بنا کہ ایک طویل مشاقق کے بعد انسانی غور و فکر کا زاویہ نظر ہی ایک خاص دائرہ میں محدود ہو کر رہ جاتا ہے اور اس سے باہر وہ نکلنا چاہے بھی تو نکل نہیں سکتا خواہ اس کو اپنی اس خامی کا خود شعور ہو یا نہ ہو، اسکے

علاوہ جو ایک عمیق عیاری انگریزوں نے کی وہ یہ کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ اور علماء کے مابین نفرت کی اتنی بڑی خلیج حائل کر دی کہ اس کی وجہ سے ایک دوسرے کے کبھی قریب آہی نہ سکا۔ اس لیے سیاست و مذہب کے دو ٹکڑے ہو گئے اور ایک دوسرے سے اتنے بعید ہو گئے کہ کبھی اجتماعی طور پر ہم کو اسلامی آئین کے لیے مل جل کر غور کرنے کا موقعہ ملتا ہی ناممکن ہو گیا پھر جب ہم کو آزادی ملی تو ایسی حالت میں ملی کہ ہمارے دماغ ان مسموم اثرات سے اتنے متاثر ہو چکے تھے کہ مذہب و وطن کے ایک رشتہ میں منسلک ہونے کے باوجود ہم ایک دوسرے سے اتنے بدگمان رہے کہ اب ہر جماعت کو اپنی کامیابی کا راز دوسری جماعت کی شکست میں نظر آنے لگا اور یہی نظریہ ابھی تک کارفرما ہے

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔

اس لیے موجودہ زمانے میں اسلامی آئین میں اگر کوئی دشواری ہے تو وہ صرف یہ ہے کہ جو تعلیم یافتہ دماغ سا لہا سال سے انگریزی کا مطالعہ کرتے کرتے اب تھک چکے ہیں ان کے پاس اتنی فرصت کہاں ہے کہ وہ از سر نو پھر اتنی ہی محنت اٹھائیں کہ اسلامی قوانین سے براہ راست پورے طور پر استفادہ کرنے کی صلاحیت پیدا کر سکیں۔ ان کیلئے اب دو ہی راہیں تھیں، یا اسلامی قوانین کا انگریزی تراجم کے ذریعہ سے مطالعہ کریں، یا ایسے علماء سے مشورہ طلب کریں جو کسی علمی یا انسانی کمزوری کی وجہ سے ان کی ہم نوائی کرنے پر مجبور ہوں۔

اب سوال یہ ہے کہ آئندہ اس کا کوئی حل ہے بھی یا نہیں، تو جواب کھلا ہے کہ سب سے پہلے تو عربی اور انگریزی درسگاہوں اور اہل علم میں جو متافرت و عداوت قائم ہو چکی ہے اس کے دور کرنے کی پوری جدوجہد کی جائے اور یہ فیصلہ کر کے کی جائے کہ اسلامی قوانین کو انگریزی سائنس کے سامنے جھکانا ہے یا اسلامی قانون کے اندر رہ کر جدید ترقیات سے استفادہ کرنا ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ یہ بگڑا ہوا نقشہ چند مہینوں یا سالوں میں تبدیل نہیں ہو سکتا، کیونکہ عملی اختلاف اب عقائد کی جگہ ماحصل کر چکا ہے، اس لیے جانبین کو اپنی اپنی جگہ سے ہٹنا ایک پہاڑ نظر آنے لگا؛ بالخصوص جبکہ علمی روشنی کے ساتھ خواہ وہ کفر کے قوانین ہی ہوں، ہم کو ظاہری شان و شوکت بھی حاصل ہو، اس لیے ایک طرف کچھ ہم کو تنزل کرنا ہوگا دوسری طرف صحیح علماء کو دوسرے مشاغل سے الگ ہو کر کچھ ترقی کرنی ہوگی اور اسلامی تاریخ کا تفصیلی جائزہ لینا ہوگا جس میں احادیث، صحابہؓ اور عہد سلف کے فیصلے، خلفاء کے زمانہ کا نظام حکومت، پھر درجہ بدرجہ ہر دور کے اکابر اور فاضل جموں کا طرز عدالت، یہ سب اشیاء اس وقت تصانیف کی شکل میں موجود ہیں اور متاخرین میں سے اس پر حافظ ابن تیمیہؒ اور شاہ ولی اللہؒ اور شاہ اسماعیل وغیرہ وغیرہ کی کتب کا پورے غور و فہم کے ساتھ مطالعہ کرنا ضروری ہوگا۔

اسی کے ساتھ ساتھ اگر جدید تعلیم یافتہ جو دینی اور مذہبی خیال رکھنے والے ہیں وہ پھوٹا سا وقت عربی کے ایک مختصر کورس کے پڑھنے میں صرف کریں جو میرے نزدیک چار سال سے زیادہ کا نہ ہوگا مگر اس میں یہ رعایت رکھنی لازمی ہے کہ وہ کورس اتنا ٹھوس ہونا چاہیے جس کا نتیجہ بھی ٹھوس نکل سکے، نیم ملا جو بھی ہوگا وہ خطرہ ایمان ثابت ہو کر رہے گا۔ یہ بحث تو اصولی ہے لیکن یہاں ایک غلط فہمی کا دور کر دینا بھی اصولاً ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے ذماغوں میں بے وجہ یہ بات بیٹھ گئی ہے کہ مذہب اور سائنس پر بیک وقت عمل پیرا ہونا مشکل ہے، حالانکہ ان دونوں میں ٹکراؤ کا کہیں موقع ہی نہیں۔ سائنس جدید کی ترقیات کا عام تعلق عالم مادیات سے ہے جس میں مذہب کہیں حائل نہیں ہوتا اور اگر کسی شعبہ میں معمولی سا تصادم نظر آئے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ وہ سائنس کا اقتصاد نہیں آپ کی خواہشات کا تقاضا ہے، اس لیے سائنس اور جدید خواہشات کے تقاضوں میں اگر آپ فرق ملحوظ رکھ لیں تو اسلامی قانون کی طرف سے بدگمانیوں کا دروازہ

خود بخود بند ہو جائے گا۔

اس کے بعد میرا خیال تھا کہ میں اسلامی نظریہ کے مطابق چند اہم نکات اور پیش کرتا جو اسلامی آئین کی ترتیب میں بڑی حد تک روشنی کا موجب ہو سکتے تھے لیکن جب یہ دیکھا کہ اگر ان کو اجمالی شکل میں بھی پیش کیا جاتا ہے تو یہ مختصر تمہید بھی ایک مستقل رسالہ کی شکل اختیار کر لے گی، اس لیے اپنے قلم کو اس حد پر روک کر صرف بہت درد مندانہ اور مخلصانہ طریقہ پر اتنی عرضداشت پیش کرنی ضروری سمجھتا ہوں کہ قانون جو بھی بنے لیکن جب تک وہ صحیح معنی میں اسلامی قانون نہ ہو بلکہ انگریزی قوانین کا صرف ایک چہرہ ہو اس کا نام اسلامی قانون نہ رکھا جائے اور اس درمیان میں اسلامی عہد کے قوانین بالخصوص سلطان عالمگیرؒ جس کو انگریزی تاریخ بھی (Emperor Aurangzeb-The Great) کہہ کر یاد کرتی ہے، کم سے کم انھیں کے دور کے قوانین کا مطالعہ جاری رکھا جائے اور اگر موجودہ ترقی یافتہ دماغ ان میں کوئی روشنی محسوس کرے تو ان سے استفادہ کی کوشش ضرور جاری رکھے۔

میں نے احادیث اور قضایا صحابہؓ اور درو اول کے فاضل ججوں کے فیصلوں کی طرف ابھی اس لیے توجہ نہیں دلائی کہ پہلے ہی قدم میں ہمارے دماغوں میں ان کے مطالعہ اور فہم کی استعداد پیدا ہونی مشکل ہے اس لیے اگر ہم آہستہ آہستہ قدم اٹھائیں گے تو ہمارے دماغوں میں ممکن ہے کہ قدرت پر جذبہ پیدا کر دے کہ ہم کو ان متقدمین اصحاب کے مرتب کردہ آئین و ضوابط دیکھنے کا خود بخود شوق پیدا ہو جائے اور اس راستہ سے ہم صحیح اسلامی آئین سمجھنے کی استعداد اور اس کے نفاذ کے طریقے اور اس کے منافع محسوس کرنے پر مجبور ہو جائیں۔ اگر ایسا نہ کیا گیا اور خود تراشیدہ آئین کا نام اسلامی آئین رکھ دیا گیا تو صرف یہی نہیں کہ یہ خلاف واقعہ ہوگا بلکہ ایک اخلاقی اور مذہبی جرم بھی ہوگا اور جب کبھی مسلمانوں کو آئندہ دور میں اسلامی تاریخ کے صحیح مطالعہ کا

موقع ملے گا تو ان کو یہ مغالطہ بجا طور سے لگ سکتا ہے کہ شاید اسلام بھی مختلف زمانوں میں مختلف مصالح کے پیش نظر سانپ کی طرح کینچلی بدلتا چلا آیا ہے جس کا دنیا میں درحقیقت نہ کوئی نصب العین تھا اور نہ کوئی حقیقی وجود تھا، بس جس دور میں مسلمانوں نے کسی آئین کا نام اسلامی آئین رکھ لیا اس کی حقیقت صرف اتنی ہی تھی اور بس۔

یہ میری ایک ہمدردانہ گزارش ہے، اس میں نہ کسی خاص شخص پر نکتہ چینی مقصود ہے اور نہ کسی پارٹی کی ترجہاتی کرنی منظور ہے، کیونکہ احقر کے نزدیک ان چالبازیوں سے علم کا کوئی تعلق نہیں۔

آخر میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میں اس رسالہ کے عنوانات کی ایک اجالی فہرست آپ کے سامنے پیش کر دوں۔ میں نے اپنے دور میں انسان کے خون کی قیمت کی جو ارزانی دیکھی اس سے میرے دل کو اتنا دکھ ہوا کہ میں نے یہ ضرورت محسوس کی کہ میں سب سے پہلے اسلامی نظریہ سے انسان کی قیمت کی اہمیت بیان کروں۔ اس کے بعد مجھ کو ہماری اپنی موجودہ بربادی کا جو سب سے بڑا سبب معلوم ہوا وہ یہ ہے کہ ہمارے دلوں میں انس اور محبت، اغاض اور حس ظنی کی بجائے بغض اور عداوت، بدگمانی اور بے وجہ جھگڑے پیدا کرنے کی خصلت پیدا ہو چکی ہے۔ اس لیے مناسب معلوم ہوا کہ میں اس حقیقت کو واضح کر دوں کہ اسلامی نظریہ سے انس و محبت صرف مسلمانوں کے مابین نہیں بلکہ جملہ مخلوق کے ساتھ یہ تعلق رکھنا ایک بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔

اس کے بعد چند عنوانات حاکم اور محکوم کے باہمی تعلقات اور ان کے چند فرائض کے متعلق ہیں پھر چند ایسی فلسفیانہ نصائح درج کی گئی ہیں جو دیکھنے میں بہت سطحی نظر آتی ہیں مگر ان کے اثرات بہت عمیق اور گہرے ہیں، رسالہ کے خاتمہ پر صرف ایک حدیث صحابہ کرام کے متعلق لکھی گئی ہے کیونکہ دین انہی کے واسطے سے ہم کو پہنچا، اس لیے اگر ان کا صحیح تعارف نہ کرایا جائے تو یہ رسالہ یقیناً نامکمل رہے گا۔ قُلْ هُدِيَ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى

اللہِ عَلٰی بَصِيْرَةٍ اَنَا وَمَنْ اَتَّبَعَنِيْ وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ (کہہ دے یہ میری راہ ہے بلاتا ہوں اللہ کی طرف سمجھ بوجھ کر میں اور جو میرے ساتھ ہے اور اللہ پاک ہے اور میں نہیں شریک بنانے والوں میں) (پک، رکوع ۶)

میرا علم ناقص در ناقص ہے اور دماغ بھی غیر حاضر ہے اس لیے آپ صرف ان پیش کردہ احادیث کے انمول موتیوں سے بے کھٹکے اپنا دامن بھر لیں اور تشریحات میں جو سقم نظر آئے اس کو احقر کا قصور علم تصور فرمائیں۔

میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ ان چند اوراق کو مسلمانوں کی اصلاح کا ذریعہ کر دے اور میری مغفرت کا ایک بہانہ بنا دے۔

وَذٰلِكَ فِیْ ذٰتِ اللّٰهِ دَانَ اِیْشَاءُ ۙ یَبٰرِكُ عَلٰی اِوْصَالِ شَلُوْمِ مِزْعٍ
وَصَلٰی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهٖ سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّآلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ وَسَلَّمَ۔
(نوٹ) یہ حکومت اسلامیہ کے متعلق چند احادیث کا ترجمہ ہے، مختصر تشریحات کے ساتھ اس کا نام آئین اسلام رکھنا صحیح نہیں اور وہ بھی ایسی غیر ذمہ دارانہ حالت میں لکھا گیا ہے کہ مصنف بستر عدالت پر پڑا ہوا ہے اور اس کو دوبارہ سننے کی ہمت بھی نہیں ہے۔ طالبین حق کو چاہیے کہ وہ تبیری اصلاحات خود فرمائیں اور اصل مقصد کو سمجھنے میں بے وجہ نہ الجھیں۔

فقط والسلام

بندۃ محمد بدیع عالم غفر لہ

المدینۃ المنورہ

۳ رزی الحجۃ الحرام ۱۳۸۲ھ

جوابہ حکم حصہ اول

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط
نَحْمَدُهٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

(۱)
عَنْ اَبِيْ اَيُّوْبَ الْاَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ اِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَطِنِيْ وَاَوْجِزْ فَقَالَ اِذَا قُمْتَ
فِي صَلَاتِكَ فَصَلِّ صَلَاةَ مُؤَدِّعٍ وَلَا تَكَلِّمْ بِكَلَامٍ تَعْدُرُ مِنْهُ
عَدًّا وَاَجْمِعِ الْاِيَّاسَ مِمَّا فِيْ اَيْدِي النَّاسِ (رواه احمد ص ۴۴۵)

ترجمہ: حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی مجھ کو کوئی مختصر سی نصیحت فرما دیجئے۔ آپ نے فرمایا اچھا تو جب نماز پڑھنے کھڑا ہو تو ایسی نماز پڑھنا جیسا رخصت ہونے والا آخری نماز پڑھتا ہے۔ اور ایسی بات زبان سے مت نکالنا جس پر کل کو معذرت کرنی پڑے اور دوسروں کے پاس جو مال ہے اس کی کوئی طرح اپنے دل میں نہ رکھتا۔

شرح: یہ تین مختصر نصائح انسانی معاش اور معاد کی خوشحالی کے لئے

کافی ہیں۔

یہاں پہلی نصیحت نماز کے متعلق ہے۔ نماز کیا ہے، یہی کہ دونوں ہاتھ اٹھائے گویا دنیا کو پس پشت ڈال دیا اور اللہ اکبر کہہ کر گویا اس جہان سے نکل کر عالم قدس میں داخل ہو گیا، اب نہ کھانا ہے نہ پینا، نہ کسی سے خطاب کرنا ہے، نہ کسی کی طرف التفات، مُصَلِّیٰ کو دیکھو تو سر تا پا ادب ہی ادب نظر آتا ہے، کھڑا ہے تو ہمہ تن کسی سے مناجات میں منہمک ہے، کبھی رکوع میں جھکتا ہے تو کبھی سجدہ میں جا پڑتا ہے۔

اور کچھ دیر کے لئے کسی کی تسبیح و تقدیس میں ایسا مشغول ہے کہ اس کی نظروں میں کوئی دوسرا گویا موجود ہی نہیں، اسی محویت کی صورت سے گزر کر باادب دوزانو بیٹھ جاتا ہے اور تھوڑی دیر کے بعد اپنے دائیں بائیں والوں کو اس طرح السلام علیکم کہتا ہے گویا کسی دوسرے عالم سے ابھی ابھی اس جہان میں آیا ہے۔

نماز کیا ہے عین اقامت کی حالت میں ایک عجیب سفر ہے، کتنا طویل ہے اور کتنا مختصر۔ طویل تو اتنا کہ عالم اسفل سے عالم بالا کا، اور مختصر اتنا کہ صرف چند لمحات میں واپسی ہو جاتی ہے۔ کاش اگر اس صورتِ سفر میں ہمارے دلوں میں یہ تصور نختہ ہو کہ حقیقت کا رنگ پیدا کر لے تو ہماری نمازوں میں بس جان پڑ جائے اور مومنوں کے لئے نماز کے معراج ہونے کا مطلب شاید کچھ سمجھ میں آنے لگے کتنی مشکل اور دشوار گزار حقیقت کو کتنے آسان طریقے پر ادا فرما دیا ہے یعنی یہ کہ یوں نماز پڑھو گویا سب کو رخصت کر دیا اور سب سے رخصت ہو گئے اور یہ نفسیں کر لو گویا تمام جہان کو رخصت کر کے یہ آخری نماز پڑھ رہے ہو، اب معلوم نہیں کہ میسر ہو کہ نہ ہو۔

دوسری بات کنسی عجیب فرمائی کہ جب منہ سے کوئی بات نکلے تو ہمارا یہ فرض ہونا چاہئے کہ ہم یہ خوب سوچ لیں کہ کل بندوں کے سامنے یا فرداً بقیامت میں پروردگار کے سامنے قابلِ ندامت نہ ہو کہ پھر اس کی معذرت کرنی پڑے۔ تیسری بات یہ ہے کہ انسان کی فطرت میں یہ بات داخل ہے کہ دوسروں کے مال کی طرف تکا کرتا ہے خواہ خود غنی ہی کیوں نہ ہو جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کے نفس میں ہمیشہ کے لئے فقر کی خصلت پیدا ہو جاتی ہے اور دوسری طرف اس بُری خصلت کی وجہ سے دوسروں سے قلب میں خفیہ طور پر عداوت پیدا ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے اس کی راحت اور آرام کی زندگی ہمیشہ کے لئے تلخ بن جاتی ہے۔ اگر کاش مسلمان اس مختصر نصیحت پر عمل کر لے تو اس کی تلخ زندگی بہت آسانی کیساتھ شیریں بن سکتی ہے۔

ان تین مختصر جملوں میں معاش اور معاد کی فلاح کے اسرار کو سمودینا یہ انہیں کی شان تھی جن کو جوامع الکلم مرحمت کئے گئے تھے۔ خدا تعالیٰ ہم کو عمل کی توفیق بخشنے۔

(۲)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَافِظَ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ نُورًا وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاةً وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَعَ قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَابْنِ خَلْفٍ؛

(رواہ احمد والدارمی والبیہقی فی شعب الایمان)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن نماز کے متعلق تاکید فرمائی تو ارشاد فرمایا جو شخص اپنی نمازوں کی نگرانی کرے گا تو وہ قیامت میں اس کے لئے نور بن جائے گی اور اس کے ایمان کی بڑی پختہ دلیل ہوگی اس کے لئے نجات کا باعث ہوگی اور جس شخص نے اس کا کچھ خیال نہ رکھا تو قیامت کے دن وہ اس کے لئے نہ نور ہوگی، نہ حجت اور نہ اس کی بخشش کا ذریعہ اور وہ قیامت میں قارون و فرعون و ہامان و ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔

تشریح: حدیثوں میں ترکِ صلوٰۃ کے متعلق اتنی شدید وعید آئی ہے کہ تارکِ صلوٰۃ پر کفر تک اطلاق کیا گیا ہے۔ اس حدیث میں مزید تہدید یہ ہے کہ تارکِ صلوٰۃ معمولی کافروں کے ساتھ نہیں بلکہ قیامت کے دن ان کافروں کے ساتھ ہوگا جن کا کفر اس امت میں ضرب المثل بن چکا ہے۔ پہلی امتوں میں فرعون اور اس کے متعلقین کفر میں ضرب المثل ہیں حتیٰ کہ قرآن کریم میں اس کے متعلق یہ ارشاد ہے **وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ**

أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ (یعنی قیامت میں فرعون اور فرعونوں کے متعلق یہ حکم دیا جائے گا کہ ان کو سخت سے سخت عذاب میں جھونک دو)۔

اسی طرح اس امت میں ابی بن خلف اپنی انتہائی شقاوت میں ضرب المثل ہے۔ یہ شقی جنگِ احد میں بڑی گستاخی کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارتا ہوا آپ کی جانب بڑے ناپاک ارادے سے بڑھا چلا آ رہا تھا، آپ کے جاں نثار صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ چاہا کہ اس نابکار کے آپ تک پہنچنے سے قبل اس کا کام تمام کر دیں لیکن آپ نے فرمایا کہ یہ مجھ کو پکار رہا ہے اس لئے اس کو جواب میں خود ہی دوں گا۔ جب یہ شقی آپ کے قریب پہنچا تو آپ نے نیزہ لے کر اس کی طرف اشارہ فرمایا جس سے اس پر معمولی سی خراش آگئی مگر وہ اس کی تکلیف کی شدت سے چیختے چیختے بل کی سی آواز نکالتا ہوا جہنم داخل ہو گیا۔

حدیث میں ارشاد ہوتا ہے کہ قیامت میں سب سے زیادہ سخت عذاب دو شخصوں کو ہوگا ایک وہ جو نبی کا قاتل ہو اور دوسرا وہ جو کسی نبی کے ہاتھ سے مقتول ہو۔ اس حدیث کے ماتحت اس امت میں ابی بن خلف بھی اشد العذاب میں داخل ہے جیسا کہ آیت مذکورہ میں پہلی امتوں میں سے فرعون کے متعلق تصریح گزر چکی ہے۔

اب رہی یہ بات کہ ان مشاہیر کفار کے ساتھ اسکا شر تو بڑے بعد کیا وہ ہمیشہ ان کے ساتھ ہی رہے گا یا اگر ایمان کا کوئی ذرہ اس میں پچ رہا ہے اور ترکِ صلوٰۃ کی عادت بد نے اس کو بھی ختم نہیں کیا تو اس کے متعلق اس حدیث میں کسی جانب کی صراحت نہیں آئی پھر جب حدیث خود اس کے مستقبل سے ساکت ہے تو ہم کو اس کی تفصیل میں پڑنے کی کیا ضرورت ہے۔ سلف کا طریقہ اس قسم کی احادیث میں جہاں تک مجھ کو خیال ہے مصلحتاً تاویلات کرنے کا نہیں تھا، یہ دوسری بات ہے کہ جب اختلافات اور مذاہب کے بازار گرم ہوئے تو پھر اپنے اپنے ذوق کے موافق مجبوراً تفصیلات کرنی پڑیں۔ اللہ تعالیٰ اعلم

حضرت استاذ علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو تارکِ صلوٰۃ ہے اس کے ساتھ مغفرت کا حق سبحانہ و تعالیٰ کا کوئی عہد نہیں ہے اور اس کے مستقبل کا معاملہ مشیتِ الہیہ کے ماتحت رہتا ہے، مگر کھلے کافروں کی طرح اس پر دوزخی ہونے کا حکم بھی نہیں ہے، گویا کفار میں اور اس شخص میں اتنا فرق باقی رہتا ہے کہ جیسا عام کافروں پر دوزخی ہونے کا حکم لگ چکا ہے یہ حکم اس پر نہیں ہے اس لئے علماء نے تارکِ صلوٰۃ کو کھلے کافر کے حکم میں نہیں رکھا۔

(۳)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ

(رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز میں جہاں پہنچ کر بندہ اپنے رب سے سب سے زیادہ قریب ہو جاتا ہے وہ اس حالت میں ہوتا ہے جب کہ وہ سجدہ میں پڑا ہوا ہوتا ہے لہذا یہاں پہنچ کر دعا مانگنے میں کوئی کسر اٹھا مت رکھو۔
تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ذاتِ بے نیاز کا قرب تمام تر بندہ کے نیاز پر موقوف ہے اور نماز اگرچہ از اول تا آخر نیاز ہی نیاز ہے مگر جو از سر تا بقدم نیاز مند ہی نیاز مند ہو اس کے پاس اپنی اظہارِ نیاز مندی کے لئے اس سے زیادہ اور رکھا ہی کیا ہے کہ جو اس کا سب سے زیادہ اشرف عضو ہے وہ اپنے رب سے بے نیاز کے سامنے خاک پر ڈال دے شاید اسی ادا کی وجہ سے اس بے نیاز کی رحمت اپنے نیاز مندوں کو اپنی بارگاہِ قرب میں داخل ہونے کا موقع دیدیتی ہے۔

بات اس سے کچھ آگے بھی ہے جس کو لکھتے بھی ڈر لگتا ہے اور نہ لکھتے میں بھی نخل معلوم

ہوتا ہے اس لئے اتنا اشارہ کئے بغیر رہا بھی نہیں جاتا کہ جس وقت حضرت آدم علیہ السلام کا تعارف اپنے ملائکہ کے سامنے کرایا گیا تھا تو اس تعارف کے لئے بھی اسی سجدہ کو مقرر فرمایا تھا اور جب اپنی مخلوق میں سب سے برتر مخلوق یعنی انسان کو اپنی ذات پاک کے تعارف کرنے کی توبت آئی پھر وہی سجدہ اس کے لئے مقرر ہوا۔

اسی لئے صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل فرماتے ہیں إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ اِعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي يَقُولُ يَا وَيْلَتَى اِمْرًا ابْنِ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ قَلْبُ الْجَنَّةِ وَاْمُرْتُ بِالسُّجُودِ قَابِئْتُ قَلِي النَّارُ۔ (یعنی ابن آدم جب سجدہ کی آیت تلاوت کرتا ہے تو شیطان روتا ہوا اپنا سامنے لے کر ایک طرف کھڑے ہو کر بڑی حسرت سے کہتا ہے کہ مجھ پر افسوس کہ ابن آدم کو سجدہ کا حکم ہوا تو اس نے دوڑ کر سجدہ کر لیا اور مجھ کو سجدہ کا حکم ہوا تو میں نے انکار کر دیا)۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اس کے لئے جنت مقرر ہو گئی اور جہنم حصہ میں دوزخ آگئی۔ اس قسم کی حدیثوں کی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کے قائل ہیں۔

مقصود یہ ہے کہ بارگاہ ربوبیت کے تعارف کے لئے سجدہ یعنی جبین نیا ز کو خاک پر ڈال دینے سے بڑھ کر شاید کوئی مقبول انداز نہیں اسی لئے بعض حدیثوں میں نماز کی حقیقت کو سجدہ کے لفظ سے ہی تعبیر کیا گیا ہے، ایک روایت میں ہے کہ ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے ایک خاص موقع پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں اپنی دلی خواہش کا اظہار کر دیا اور وہ یہ کہ یا رسول صلی اللہ علیہ وسلم جنت میں اپنے ساتھ رکھے گا تو کبھی وقفہ کے بعد جب آپ نے اس کا اصرار زیادہ دیکھا تو ارشاد فرمایا قَاعِيَّتِي عَلَيَّ بِكَتْرَةِ السُّجُودِ (یعنی اگر تمہاری تمنا اتنی بلند ہے تو تم بھی سجدہ پر سجدہ کر کے اس کے لئے میری مدد کرو)۔

یہ حدیث اپنی جگہ خود تفصیل طلب ہے اور یہ مسئلہ کہ ارکانِ صلوٰۃ میں قیام افضل ہے یا سجود یا یہ بحث بھی اپنے مقام پر موجود ہے۔ یہاں تو یہ بتانا مقصود ہے کہ افضل کون ہے۔ لیکن قرب کہاں جا کر نصیب ہوتا ہے۔ ان مختصر الفاظ سے نہ سجدہ کی حقیقت عیاں ہوتی ہے اور نہ نماز کی اور نہ یہ معمہ حل ہوتا ہے کہ تعارف کے لئے سجدہ میں خصوصیت کیا ہے لیکن اگر اس حقیقت کو واضح کیا جائے تو اردو خواں ہی نہیں متوسط طبقہ کے فہم سے بھی بالاتر بات ہوگی۔ علماء اگر شوق رکھتے ہوں تو یَوْمَ یُکْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَ یَدْعُونَ اِلَى السُّجُودِ الْاٰیۃ کی تفسیر میں جو احادیث مذکور ہیں ان کا مطالعہ فرمائیں۔

ترمذی شریف میں ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات مبارکہ میں ایک یہ بھی مذکور ہے۔ اِنَّ الْبِرَّ لَیْدَرْعُ عَلَی الْعَبْدِ مَا دَامَ فِیْ صُلُوٰتِهٖ یعنی جب تک بندہ اپنی نماز میں مشغول رہتا ہے اس پر نیکی اس طرح بکھیری جاتی ہے (جیسے دلہن پر پھول) اس حدیث کو امام ترمذی نے اگرچہ سخت ضعیف قرار دیا ہے لیکن اس میں شبہ نہیں کہ عبادات میں نماز کا رتبہ اعظم ترین ہے لَیْسَ الْبِرُّ اَنْ تُوَلُّوْا وَّ جُوْهُكُمْ الْاٰیۃ

ان احادیثِ بالا سے کچھ یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ نماز کیا ہے اور خدائے تعالیٰ کی رحمت نمازی پر کس طرح برستی ہے اس کی تفصیل کے لئے دقاتر اور آنکھوں سے دیکھنے کے لئے ایک مرد رکا رہے۔ اتنی طویل بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک بار نیت باندھ کر بڑی آسانی سے میسر آجایا کرتی تھی۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ الَّذِیْ جُعِلَتِ الصَّلٰوَةُ قُوْرَةً عَلَیْهِ۔

(۴)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللهِ

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ
اِخْتِلَاسٌ يُخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ (متفق عليه)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے اندر ادھر ادھر دیکھنے کے متعلق مسئلہ پوچھا (جائز ہے یا ناجائز) آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو یوں سمجھو کہ جیسے کوئی شکاری جانور کسی کا گوشت نوچ کر لے جائے اسی طرح شیطان بھی بندے کی نماز کا کوئی حصہ نوچ کر لے جاتا ہے۔

شرح: حضرت استاد علامہ انور شاہ قدس سرہ فرماتے تھے کہ قیامت میں جب بندہ کی نماز مجسم ہو کر آئے گی تو جہاں نماز میں کسی جانب التفات کیا گیا ہے اتنا حصہ اس کی نماز کی صورت میں سے سچا ہوا ہوگا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز میں کسی جانب التفات کرنا صرف کہ بہت اور دنیوی احکام پر ہی جا کر ختم نہیں ہوتا بلکہ آخرت میں نماز کی صورت پر ایک بڑے بدتماعیب کی شکل میں بھی ظاہر ہوتا ہے اور دنیا میں نمازی کی اس گستاخی کا اس طرح ایک اعلان بن جاتا ہے جس کو اگر دنیا میں انسان چھپا بھی دے تو آخرت میں تمام اہل محشر کے سامنے چھپا نہیں سکتا اور اس کی عام رسوائی ہو جائے گا۔

(۵)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُنَيَّ
إِيَّاكَ وَالْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ
هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَ لَا يَدْفَعُ اللَّطْوَعِ لَا فِي الْقَرِيبَةِ (رواه الترمذی)

ترجمہ: انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
خبردار، نماز میں کسی جانب بھی توجہ کرنے سے ڈرنا کیونکہ نماز میں ادھر ادھر توجہ کرنی بڑی بری بات ہے اور

تباہی ہے اور اگر کبھی کسی ضرورت سے کرنی ہی پڑ جائے تو خیر نفلوں میں کر لینا اور فرضوں میں تو پھر بھی نہیں۔

(۶)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَأْتِي عَلَى النَّاسِ ذَمَانٌ تَحْبُّ أَغْنِيَاءَ أُمَّتِي لِلتَّنْزِهِ وَأَوْسَاطُهُمْ
لِلتِّجَارَةِ وَقُرَّاءُهُمْ لِلرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ وَفُقَرَاءُهُمْ
لِلْمُسْكَةِ (خرجہ ابو القریح کذا فی ام القری للمحافظ محب الطبری)۔

ترجمہ: انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک زمانہ آئے گا کہ میزبانی امت کے مالدار لوگ سیر و تفریح کی تہمت سے حج کریں گے اور درمیانہ درجہ کے لوگ تجارت کے لئے اور قاری ریاء و شہرت کے لئے اور فقیر بھیک مانگنے کے لئے۔

تشریح: مکہ مکرمہ میں اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کا بیت عظمت والابیت ہے جس کی طرف رُخ کرنے کا تمام عالم مامور ہے اور ارضِ طیبہ یعنی مدینہ منورہ میں سب نبیوں کی مساجد میں آخری مسجد ہے اور خود خاتم الرسل صلوات اللہ وسلامہ علیہ یہاں آرام فرماتے ہیں، پھر غنی ہو یا متوسط طبقہ یا امت کے فقراء کسی کو یہ ہمت کیسے ہوتی ہے کہ وہ اس طرف رُخ کر کے اپنے دماغوں میں ادنیٰ سا بھی کوئی دوسرا خیال لاسکے مگر شیطان لعین نہیں مانتا اور جو تجارت سے مستغنی ہیں یعنی اغنیاء ان کی تہمتوں میں سیر و تفریح کا طغیانہ تصور اور جو متوسطین ہیں ان کے دلوں میں تجارت کی خفیف تہمت اور جو غربا ہیں ان کے خیالوں میں سوال اور بھیک کا ذلیل تصور ڈال کر رہتا ہے اور آخر ان مقاماتِ رحمت سے خائب و خاسر واپس کرنے میں اپنی کوشش کا کوئی دقیقہ

اٹھا کر نہیں رکھتا۔

جنھوں نے جہان کے غافلوں کو بیدار کیا وہ شفیقِ عظیم اپنی امت کو کیسے خبردار نہ کرتے اس لئے لازم ہے کہ انبیاء اور متوسط اور غرباء امت اپنے اپنے نصیبوں سے جب اس طرف کا سفر اختیار کریں تو جنابِ قدس میں بڑے الحامد و تزاری کے ساتھ یہ دعائیں مانگیں کہ الہی اس سفر میں وہ نیت عطا فرما جو تیرے بیتِ عظیم اور تیرے رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار کی حاضری کے شایانِ شان ہو۔

ازیکے گو وزہم یکسوئے باش
یک دل و یک قبلہ و یک روئے باش

(۷)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا وَاسْتَعْفَا عَنِ الْمَسْئَلَةِ وَسَعِيَ
عَلَىٰ أَهْلِهَا وَتَعَطَّفًا عَلَىٰ جَارِهِ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَوَجْهًا مِثْلُ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا
مَكَثَ إِذَا مَفَاحِرًا مَرَاتِيًّا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَىٰ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَابُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ۔

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے دنیا طلب کی حلال اور سوال سے بچنے کے لئے اور اپنے بچوں کی مرد کے لئے اور اپنے پڑوسی کے ساتھ سلوک کرنے کے لئے تو وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے ایسی حالت میں ملے گا کہ اس کا چہرہ چودھویں رات کے چاند کی طرح چمکتا ہوگا۔ مگر جو شخص دنیا طلب کرے، اگرچہ وہ حلال ہو، مالدار بننے کے لئے، فخر کرنے کے لئے، دکھانے کے لئے، وہ اللہ کے سامنے حاضر ہوگا

اس حالت میں کہ اللہ تعالیٰ اس سے سخت ناراض ہوگا۔

تشریح: اس حدیث میں ممدوح دنیا اور مذموم دنیا کے حدود پورے پورے طور پر واضح کر دیئے گئے ہیں اب ہر شخص یہ فیصلہ خود کر لے کہ جس دنیا کو وہ طلب کر رہا ہے وہ کس قسم کی دنیا ہے۔

(۸)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مِنْ أَحَدٍ يَمْشِي عَلَى الْمَاءِ إِلَّا ابْتَلَتْ قَدَمَاهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ كَذَلِكَ صَاحِبُ الدُّنْيَا لَا يَسْلَمُ مِنَ الذُّنُوبِ -

(رواه البيهقي في شعب الایمان)

ترجمہ: انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا کوئی ایسا شخص ہو سکتا ہے جو پانی پر چلے پھر اس کے پیر تر ہو کر نہ رہیں صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا تو کوئی شخص بھی نہیں ہو سکتا، فرمایا تو پھر یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ آدمی دنیا دار ہو اور پھر گناہوں سے صاف بچ سکے۔

تشریح: بات یہ ہے کہ جو دنیا شریعت کی نظر میں قابلِ تعریف ہے اس کی شرائط بالخصوص ہمارے زمانے میں پورے پورے ادا کرنا ٹھیک اتنا ہی مشکل ہے جتنا کہ اس حدیث میں ارشاد فرمایا گیا ہے اور غالباً شاعر نے اسی حدیث کا ترجمہ اپنے الفاظ میں یوں کیا ہے

در میانِ قعر دریا تختہ بندم کردہ
باز می گونی کہ دامن تر کن ہوشیار باش

اس کے باوجود شرح السنہ میں سفیان ثوری جیسے زاہد اور محدث شخص اپنے زمانے

کے حالات دیکھ کر اہل علم کے لئے بالخصوص یہ نصیحت فرما گئے ہیں عَنْ سُفْيَانَ
الثَّوْرِيِّ قَالَ كَانَ الْمَالُ فِيهَا مَضَى يُكْرَهُ فَمَا الْيَوْمَ قَهُوْا تَرَسُ الْمُؤْمِنِ
وَقَالَ لَوْلَا هَذِهِ الدَّنَانِيرُ لَتَمَنَّدَلْنَا هُوَ لَأَعْرِ الْمُلُوكُ وَقَالَ مَنْ
كَانَ فِي يَدِهِ مِنْ هَذِهِ شَيْءٌ فَلْيُصْلِحْهُ فَإِنَّهُ زَمَانٌ إِنْ اِحْتَأَجَّكَ
أَوَّلَ مَنْ يَبْدُلُ دِينَهُ وَقَالَ الْحَلَالُ لَا يَحْتَمِلُ السَّرِقَ (رواہ فی شرح السنہ
م ص ۴۵۱) یعنی اگرچہ پہلے زمانے میں جو لوگ مال طلب کرتے تھے وہ بادل
ناخواستہ اپنی ضرورتیں پورا کرنے کے لئے طلب کرتے تھے لیکن بات یہ ہے کہ آج
جس کے پاس مال ہو وہ اس کو خوب سنبھال سنبھال کر رکھے ورنہ یہ بادشاہ لوگ
ہم کو رومال کی طرح ہاتھ پوچھ کر ایک کونے میں ڈال دیں گے

حضرت سفیان ثوریؒ کے اس مقولہ میں بھی اس دینی تکتہ کی طرف اشارہ کر دیا
گیا ہے کہ مال کی طلب ہمیشہ مذموم نہیں بلکہ دینی حفاظت کے لئے ضروری ہے خواہ وہ
خاص اپنے نفس کی حفاظت ہو یا عام طور پر علم کی حفاظت کی خاطر ہو اور جب دنیا
میں دینی مصالح کی رعایت شامل ہو جاتی ہے تو پھر وہی دنیا نفرت کے بجائے قابل طلب
بن جاتی ہے۔

صاحب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عالم کے لئے خیر خواہی کی بات تھی وہ صاف صاف
بتلاوی، نفع کی بھی اور نقصان کی بھی، اب آئندہ ہو گا کیا، وہی ہو گا جو تقدیر کا قلم ازل
میں لکھ چکا ہے یعنی دنیا پر لوگ ٹوٹ ٹوٹ کر گریں گے اور صرف یہی نہیں کہ اپنے پیر تر
کر لیں بلکہ سرتاپا اس میں ڈوب ڈوب کر اس پر فخر کریں گے۔

(۹)

عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا
بَعَثَ بِهِ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ إِيَّاكَ وَالتَّنَعُّمَ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيَسُوؤْنَ
بِالْمُتَنَعِّمِينَ (رواه احمد)

ترجمہ: معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان کو یمن کی طرف روانہ کیا تو یہ نصیحت فرمائی کہ دیکھنا عیش پرستی سے بچتے رہنا کہ جو اللہ کے خاص بند
ہوتے ہیں وہ عیش پرست نہیں ہوتے۔

تشریح: یہ بات اچھی طرح یاد رکھنی چاہیے کہ حلال مال طلب کرنا دوسری
بات ہے اور عیش پرستی بالکل دوسری بات ہے۔ بسا اوقات آدمی مفلس ہوتا
ہے اور اس میں عیش پرستی کی عادت ہوتی ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ آدمی غنی
ہوتا ہے مگر عیش پرست نہیں ہوتا۔ اسی طرح یہاں عیش پرستی کے پردے میں نخل سے
بچنا بھی لازم ہے یعنی انسان نخل کرتا ہے اور اس حدیث کے تحت میں لانے کے
لئے اس کا نام عیش پرستی سے بچنا رکھتا ہے۔ یہ بھی شیطان کا ایک فریب ہے اس لئے
اس سے متنبہ رہنا بھی لازم ہے۔

ہزار نکتہ مبارک ترمذی مواینبی است
نہ ہر کہ سر برتر اشد قلندری داند

(۱۰)

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَضِيَ
مِنَ اللَّهِ بِالْيَسِيرِ مِنَ الرِّزْقِ رَضِيَ اللَّهُ مِنْهُ بِالْقَلِيلِ مِنَ
الْعَمَلِ (رواه احمد ص ۴۴۹)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جو شخص تھوڑے سے رزق پر اللہ سے راضی ہو گیا اللہ تعالیٰ تھوڑے سے عمل پر اس سے
راضی ہو جائے گا۔

(۱۱)

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِثْتَانِ يَكْرَهُهُمَا ابْنُ آدَمَ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَالْمَوْتَ يَكْرَهُهُ الْمَوْتُ
مِنَ الْفِتْنَةِ وَيَكْرَهُ قِلَّةَ الْمَالِ وَقِلَّةَ الْمَالِ أَقْلٌ لِلْحِسَابِ -
(رواه احمد ص ۴۴۸)

ترجمہ: حضرت محمد بن لبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ دو باتیں ایسی ہیں جن کو ابن آدم برا سمجھتا ہے۔ ایک موت ہے جس کو وہ پسند نہیں کرتا ہے
حالانکہ مومن کے لئے فتنے میں مبتلا ہونے سے موت بہتر ہے۔ دوسری چیز مال کی قلت ہے کہ
ابن آدم اس کو بھی پسند نہیں کرتا حالانکہ مال کی قلت اس کے حساب میں سہولت کا سبب ہے۔

تشریح: جہاں تک یاد آتا ہے حضرت شیخ مجدد الف ثانی قدس سرہ تحریر
فرماتے ہیں کہ انسان کو لازم ہے کہ وہ مباحات کے دائرے سے بھی دور رہے
کیونکہ اس کا کم از کم ایک یہ فائدہ تو ضرور ہے کہ اس کے حساب میں تخفیف رہے گی۔

(۱۲)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انظروا إلى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَكُمْ فَهُوَ أَجْدَرُ أَنْ لَا تَزِدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

ترجمہ علیہ و ذہا لفظ مسلم۔ و فی الترغیب والترہیب عن ابی ہریرۃ ج ۱۲ ص ۱۸۶

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ہمیشہ اپنے سے کم حیثیت والے شخص کو دیکھا کرو اور اپنے سے بڑی حیثیت والے شخص پر کبھی نظر نہ کیا کرو۔ اس طریقے سے تمہارے لئے یہ زیادہ آسان ہو جائے گا کہ جو نعمتیں اللہ کی تمہارے اوپر ہیں تم ان کی تحقیر نہ کر سکو۔ (مسلم شریف)

شرح: مگر انسان نہیں مانتا اور ہمیشہ اپنے سے زیادہ مالدار کو نکارتا ہے اور اپنے سے عزیز شخص کی حالت پر کبھی نظر نہیں کرتا۔ آخر خدا کی ناشکری میں مبتلا ہوتا ہے اور اپنا دل مفت جلا یا کرتا ہے۔ کاش کہ وہ اپنے سے کمتر لوگوں کو دیکھتا تاکہ جو خدا کی نعمتیں اُس پر ہیں اُن پر خدا تعالیٰ کے شکر ادا کرنے کی توفیق نصیب ہو جاتی۔

ترمذی شریف میں اتنا اور ارشاد ہے کہ دین کے معاملہ میں ہمیشہ اس پر نظر کرنی چاہیے، جو اپنے سے بڑھ کر دیندار ہو تاکہ اس کی حرص میں اپنے دین کے اندر ترقی نصیب ہو اور اپنے سے کم شخص کو کبھی نہ دیکھنا چاہیے تاکہ اپنی عبادت کا گھنٹہ دل میں پیدا نہ ہو۔ لیکن یہ نصیب انسان یہاں بھی باز نہیں آتا اور اس کے برعکس ہی عمل کیا کرتا ہے۔ دین و دنیا کی ترقی کے لئے اس سے زیادہ مختصر اور آسان کوئی نسخہ نہ ہے اور نہ ہو سکتا ہے، اب اپنے اپنے نصیب کی بات ہے جو چاہے قائمہ اٹھالے اور جو چاہے محروم رہے، واللہ الموفق۔

(۱۳)

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْكَبِي فَقَالَ: كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ إِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرْضَتِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے کانڈھوں پر ہاتھ رکھ کر فرمایا دیکھو دنیا میں اس طرح بسر کرنا گویا کہ ایک مسافر ہو اور مسافر بھی وہ جو راہ طے کر رہا ہو اور ابن عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ جب شام ہو تو صبح کی امید نہ رکھو اور جب صبح ہو جائے تو شام کی امید نہ رکھو اور اپنی تندرستی کے زمانے میں اپنے مرض کے لئے اور اپنی زندگی میں اپنی موت کے لئے اعمال صالحہ جمع کیا کرو۔

(۱۴)

عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَسْتُ عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتَهُ أَحَبَّتَنِي اللَّهُ وَأَحَبَّتَنِي النَّاسُ فَقَالَ: إِزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبُّكَ اللَّهُ وَإِزْهَدْ فِيمَا عِنْدَ النَّاسِ يُحِبُّكَ النَّاسُ (حدیث حسن رواہ ابن ماجہ وغیرہ باسانید حسنہ)

کہانی الترغیب والترہیب وقد حسن بسنن مشائخنا اسنادہ: جلد ۴ ص ۱۵۷

ترجمہ: حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو کوئی ایسی بات بتا دیجئے کہ جب میں وہ کر لوں تو خدائے تعالیٰ مجھ سے محبت فرمائے لگے اور سب لوگ بھی مجھ سے محبت رکھنے لگیں۔ آپ نے فرمایا دنیا سے تو بے تعلق ہو جا اللہ تعالیٰ تجھ سے محبت فرمائے گا اور لوگوں کے مال پر تو نظر نہ کر وہ تجھ سے محبت کرنے لگیں گے۔

تشریح: سوال کتنا مشکل ہے یعنی خدائے تعالیٰ اور اس کی مخلوق دونوں ہی کی نظروں میں محبوب بن جانا، اور جواب کتنا مختصر اور آسان کہ خدائے تعالیٰ اور اس کے بندے کے درمیان اگر حائل ہے تو وہ صرف دنیا کی محبت ہے جہاں یہ حجاب اٹھا بس وہیں حب الہی نے اپنی آغوش میں لے لیا۔ اسی طرح مخلوق اور اس کی محبت میں جو بات حائل ہے وہ صرف یہ خطرہ ہے کہ شاید ان کو کوئی مالی نقصان نہ پہنچے جہاں اس کا اطمینان ہو البس جو ان کے لئے باعثِ عداوت تھا وہ ختم ہو گیا۔

(۱۵)

عَنْ زَيْدِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ سَمِعْتُ مَا لِكَا وَسُئِلَ أَيُّ شَيْءٍ
الزُّهُدُ فِي الدُّنْيَا قَالَ طَيْبُ الْكَسْبِ وَقَصْرُ الْأَمَلِ
(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

ترجمہ: زید بن الحسین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ امام مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا دنیا سے بے رغبت ہونے کا کیا مطلب ہے تو میں نے سنا کہ انھوں نے یہ جواب دیا کہ دنیا سے بے رغبت ہونے کا مطلب یہ ہے حلال مال کمانا اور بڑی بڑی امیدیں نہ لگانا۔

حقیقت ہے اس لئے حدیث میں یہاں دو علامتیں بیان کی گئی ہیں۔
 انسان کو دنیا میں دو ہی چیزیں محبوب ہوتی ہیں مال اور جان۔ تو مال کے
 بارے میں اس کی بے تعلقی کا عالم یہ ہو جائے کہ جو اس کے پاس ہے اور جو نہیں
 ہے اس کے نزدیک ان دونوں میں کوئی فرق باقی نہ رہے۔ اگر سلطنت مل جائے
 تو کوئی حسرت نہ ہو اور اگر کچھ باقی نہ رہے تو اس کا کوئی غم نہ رہے اور جان کے بارے
 میں اس کی حالت یہ ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت سے لطف اندوزی میں صحت اور
 مرض برابر ہو جائیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں وہ مزہ آنے لگے کہ اگر کچھ زیادہ
 لطف ہو تو مریض پڑنے رہنے میں ہی ہو۔

بزرگوں نے اس حقیقت کو ان الفاظ میں ادا کیا ہے کہ محبت ذاتیہ کی علامت
 یہ ہے کہ ایلام انعام سے زیادہ محبوب نظر آئے اور اس سے اونچا مقام یہ ہے کہ
 دونوں برابر بن جائیں اور یہ فرق ہی نظروں سے اٹھ جائے۔ پہلے حال کے مناسب
 کسی نے کہا ہے

کو تاہ دیدگاں ہمہ راحت طلب کنند
 عاشق بلا کہ راحت او در بلا دست

اور دوسرے حال کے مناسب یہ ہے

زندہ کنی عطائے تو در کبھی فدائے تو

دل شدہ ملبائے تو ہر چہ کئی رضائے تو

اللَّهُمَّ ارْضِنَا بِقَضَائِكَ وَتَنَعْنَا بِعَطَائِكَ

زید بن الحسین روایت فرماتے ہیں کہ امام مالک سے پوچھا گیا کہ زید اور دنیا سے
 بے تعلقی کیا ہے؟ انھوں نے اپنے لفظوں میں یہ جواب دیا کہ طیب الکسب و
 قصر الاہل یعنی حلال مال کمانا اور لمبی لمبی امیدیں نہ بانڈھنا، اس سے یہ بات

(۱۶)

عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا لَيْسَتْ بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ وَلَا إِضَاعَةِ الْمَالِ وَلَكِنَّ الزَّهَادَةَ فِي الدُّنْيَا أَنْ لَا تَكُونَ بِمَا فِي يَدَيْكَ أَوْ تَقَ بِمَا فِي يَدَيْ اللَّهِ وَأَنْ تَكُونَ فِي ثَوَابِ الْمُصِيبَةِ إِذَا أَنْتَ أُصِيبْتَ بِهَا أَرْغَبَ فِيهَا لَوْ أَنَّهَا أُبْقِيَتْ لَكَ (رواه الترمذی وابن ماجہ وقال

الترمذی ہذا حدیث غریب وعمر بن واقدی الراوی منکر الحدیث)

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے

کہ آپ نے فرمایا کہ زہد اور دنیا سے بے تعلق یہ نہیں کہ خدائے تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیزوں سے اس طرح بچنے لگو جیسا حرام سے اور اس کے دیئے ہوئے حلال کو بے جا اڑانا شروع کر دو زہد تو یہ ہے کہ جو مال تمہارے قبضے میں موجود ہے اور جو تمہاری ملک میں نہیں اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے اعتماد کے لحاظ سے تمہاری نظروں میں دونوں برابر نظر آئیں۔ اور زہد یہ ہے کہ جب تو کسی مرض میں مبتلا ہو تو اگر تقدیر سے وہ تیرا مرض لیا ہو جائے تو اس مرض کے ثواب کی لالچ میں مریض پڑا نہ تاجر کہ اپنی تندرستی سے زیادہ پیارا معلوم ہو۔

تشریح: یہ حدیث نہ ان بے علم صوفیوں کے کام کی ہے جو خدائے تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری کے اور تارک الدنیا بن کر زاہدوں کی صف میں داخل ہونا چاہتے ہیں اور نہ ان دنیا دار بخیلوں کے مطلب کی ہے جو کوڑی کوڑی پر مہرگا کہ اس حدیث کی آڑ لیتا چاہتے ہیں بلکہ زہد ایک بہت صاف اور سیدھی حقیقت ہے جس کا ترجمہ دنیا سے بے تعلق ہے اور یہ بے تعلق بھی وہ نہیں جو کسی مصیبت یا غم کے نتیجے میں دل میں پیدا ہو، بلکہ یہ بے تعلق وہ ہے کہ جو تعلق مع اللہ کا ثمرہ ہوتی ہے مگر پھر بھی یہ معنی

اور واضح ہو گئی کہ جنھوں نے اپنے آپ ہاتھ پیر توڑ کر بیٹھ رہنا اور رزق کی جائزہ تدابیر ترک کرتے کا نام نہ نہ سمجھا ہے وہ بڑی غلط فہمی میں ہیں اور اسی طرح جو لوگ لمبی لمبی امیدیں لگا کر حلال و حرام کا امتیاز کئے بغیر کمانا ہی ہوشمندی اور دینداری سمجھتے ہیں وہ بھی سخت نادانی کا شکار ہیں۔

(۱۷)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ خَلَّادٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْعَبْدَ يُعْطَى زُهْدًا فِي الدُّنْيَا وَقَلَّتْ مَنَاطِقُ فَأَقْتَرَبُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُلْقَى الْحِكْمَةَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ اور ابوخلاد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی اللہ کے بندہ کو تم دکھو کہ اس کو دنیا سے بے تعلق اور کم گوئی کی دولت نصیب ہو گئی ہے تو اس کے پاس جا جا کر بیٹھا کرو کیونکہ اس کے دل میں حق تعالیٰ کی جانب سے حکمت اور دینی فلاح کی باتیں ڈالی جائیں گی (جن سے تمہارے قلوب روشن ہوں گے)۔

شرح: بات یہ ہے کہ دنیا سے بے تعلق ہی خدائے تعالیٰ سے تعلق کا ثمرہ ہوتی ہے اور کم سخن آخرت کے غم کا نتیجہ ہوتا ہے، پس جس نصیب والے کو یہ نعمتیں نصیب ہو جائیں اس کا قلب حکمتوں کا سمندر بن جاتا ہے وَلَقَدْ أَنْبَأْنَا لِقَمَانَ الْحِكْمَةَ أَوْرَوْوَعِلْمَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ أَوْرَوْوَعِلْمَهُمُ الْكِتَابَ فَقَدْ أَوْقَى خَيْرًا كَثِيرًا، میں جس حکمت کا ذکر ہے اس میں بمقدار اس کے نصیب کے اس کا حصہ بھی لگ جاتا ہے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی حسب ذیل حدیث سے اس حدیث کی مراد اور زیادہ واضح ہو جاتی ہے۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا زَهْدًا عَبْدٌ فِي الدُّنْيَا إِلَّا أَنْبَتَ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فِي قَلْبِهِ وَأَنْطَلَقَ بِهَا لِسَانَهُ

وَبَقَرَةُ عَيْبِ الدُّنْيَا وَدَاعَهَا وَدَوَاعَهَا وَ أَخْرَجَهُ مِنْهَا سَالِمًا إِلَى دَارِ
السَّلَامِ (رواه البيهقي في شعب الایمان) (ترجمہ) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جب کوئی بندہ دنیا سے بے تعلق ہو جاتا
ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل میں ضرور حکمت کی نعمت ڈال دیتے ہیں اور اس کی زبان
سے کلماتِ حکمت نکلنے لگتے ہیں اور دنیا کے سب عیوب اس پر کھول دیتے ہیں اس
کا روگ بھی اور اس سے شفا کے طریقے بھی اور دنیا کی مضرت سے اس کو بچا کر سلامتی
کے وطن میں (یعنی جنت میں) لے جاتے ہیں۔

(۱۸)

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ الرِّزْقَ لِيَطْلُبُ الْعَبْدَ مَا يَطْلُبُهُ أَجَلُهُ (رواه ابو نعیم فی الحلیۃ)۔

ترجمہ: حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ انسان کا رزق اس کے پیچھے پیچھے اس طرح لگا رہتا ہے جیسے اس کی موت اس کے پیچھے لگی رہتی ہے
شرح: تعجب ہے کہ جب یہ دونوں چیزیں اس طرح انسان کے ساتھ ساتھ
لگی ہوتی ہیں تو پھر اس کو اپنی موت کی طرح اپنے رزق کا یقین کیوں نہیں ہوتا۔ کون ہے
جو اپنی موت کی تلاش میں مارا مارا پھرتا ہو مگر آدمی ہے کہ اپنے رزق کی تلاش میں در
در بھیک مانگتا پھرتا ہے کاش اس کو اس کا یقین ہو جاتا تو وہ اپنے رزق کو بھی اپنی
موت کی طرح یقینی سمجھتا، اسباب اختیار کرتا مگر اطمینان کے ساتھ اور اگر کامیاب نہ ہوتا تو
انتظار کرتا صبر کے ساتھ۔ مگر یہاں حالت یہ ہے کہ موت سے بھاگتا ہے جو اس کو
چھوڑنے والی نہیں اور اپنے مقدر سے زیادہ رزق کا طالب ہے جو اس کے ہاتھ
آنے والا نہیں۔

(۱۹)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ
أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنَسَّأَ لَهُ فِي آثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ
(متفق عليه)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص یہ چاہتا ہو کہ اس کے رزق میں وسعت ہو اور عمر میں برکت، اس کو چاہیے کہ اپنے قرا تباروں کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔

(۲۰)

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِحَسْبِ إِمْرِي
مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُشَارَ إِلَيَّ بِالْأَصَابِعِ فِي دِينٍ أَوْ دُنْيَا إِلَّا مَنْ
عَصَمَهُ اللَّهُ (رواه البیهقی فی شعب الایمان)۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ آدمی کے فتنے میں پڑنے کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ اس کی طرف لوگوں کی انگلیاں اٹھنے لگیں اس کی دنیا کے متعلق ہو یا اس کے دین کے، مگر وہ شخص جس کو اللہ ہی بچالے۔

تشریح: حدیث مذکورہ یہ تعلیم دیتی ہے کہ انسان کو اپنی زندگی اس اعتدال کے ساتھ گزارنی چاہیے کہ بے سبب نہ غریب مشہور ہو نہ امیر، اسی طرح نہ نجیل کہلائے اور نہ مسرف اور اپنی طریقہ دین میں اختیار کہ تالا لازم ہے کہ جہاں تک ہو سکے یہ سعی کرے کہ نہ قاسق مشہور ہو اور نہ بزرگ۔ اگر یہ کرے گا تو دنیا سے اپنے دین اور آبرو کو بچا کر لے جائے گا اور نہ حاسدوں کے حسد اور شیاطین کے فتنے میں پھنس کر رہے گا۔

ہاں! یہ بات دوسری ہے کہ اگر مشیتِ الہیہ پردہ گنہامی سے خود کسی کو نکال کر مقامِ شہرت پر کھڑا کر دے تو پھر وہی اس کی محافظ بھی ہوگی، مگر انسان کے اپنے فرض کی بات یہ ہے کہ وہ تا امکان اسبابِ شہرت سے احتراز کرے اور زاویہ گنہامی میں پڑ کر زندگی گزار دے۔ رہا یہ فیصلہ کہ یہ شہرت اپنی سعی کا نتیجہ ہے یا قبولیتِ ربانی کا تو اگر پہلو میں دل ہے تو انسان خود ہی اس کا فیصلہ کر لے گا ورنہ فردائے محشر ہے کس لئے یعنی اس لئے کہ جو یہاں آج تاریکی میں ہے وہ کل روشنی میں نظر آجائے۔

(۲۱)

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَائِشَةُ
أَيُّكِ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ فَإِنَّ لَهَا مِنَ اللَّهِ طَالِبًا (رواه
ابن ماجه والدارمي والبيهقي في شعب الایمان)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ رضو دیکھو معمولی معمولی گناہوں سے بہت خیر دار رہنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی بنیاد سے ان پر بھی باز پرس کرنے والا مقرر ہے۔

(۲۲)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ اتَّمَلُّوا لَتَعْمَلُونَ أَعْمَالَ اللَّهِ فِي آدَمِ فِي أَعْيُنِكُمْ
مِنَ الشَّعْرِ وَكُنَّا نَعُدُّهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنَ الْمُؤَيَّقَاتِ يَعْنِي الْمُهَلِّكَاتِ (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تم لوگ ایسے کام کرتے ہو کہ تمہاری نظروں میں تو وہ بال سے زیادہ باریک ہوتے ہیں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم ان کو

اپنی تباہی کے اعمال سمجھاتے تھے۔

(۲۳)

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَعْمَتَانِ مَقْبُورُونَ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الصَّحَّةُ وَالْفَرَاعُ

(رواہ البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو نعمتیں ایسی ہیں جس سے اکثر لوگ ٹوٹے میں رہتے ہیں ایک تندرستی اور دوسری فرصت (روایت کیا اس کو بخاری نے)۔

(۲۴)

عَنِ الْعُوسِ بْنِ عَمِيرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِذَا عَمِلْتَ الْخَطِيئَةَ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَهْدَهَا فَكِرْهَا كَانَ
كَمَنْ غَابَ عَنْهَا وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَضِيئًا كَانَ كَمَنْ شَهِدَهَا

(رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: عوس بن عمیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ کوئی گناہ کی بات جب زمین کے کسی حصہ پر کی جاتی ہے تو جو شخص وہاں موجود ہو اگر وہ اس کو دل سے بُرا سمجھتا ہے تو وہ اس شخص کی طرح ہے جو وہاں موجود نہیں اور اگر وہ اس کو دل سے پسند کرتا ہے تو وہ شخص اس کے برابر ہے جو اس میں شریک ہے اگرچہ وہاں موجود نہ ہو۔

(۲۵)

عَنْ مُعَاوِيَةَ إِلَى عَائِشَةَ أَنَّ الْكُفْيَ إِلَى كِتَابًا تُوَصِّفِي فِيهِ

وَلَا تُكْثِرِي فَلَکْتُبَتْ سَلَامٌ عَلَیْکَ أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَلْتَمَسَ رِضَى اللَّهِ بِسَخَطِ
النَّاسِ كَفَاهُ اللَّهُ مَوْنَةَ النَّاسِ وَمَنْ أَلْتَمَسَ رِضَى النَّاسِ
بِسَخَطِ اللَّهِ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ وَالسَّلَامُ عَلَیْکَ (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کی خدمت میں یہ درخواست پیش کی کہ آپ مجھ کو کوئی نصیحت لکھ کر بھیجیں جو مختصر ہو اور زیادہ
طویل نہ ہو۔ انہوں نے سلام مسنون کے بعد یہ کلمات لکھ کر بھیج دیئے: ”حمد و صلوة کے بعد میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے خود سنا ہے جو شخص اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی تلاش میں
لوگوں کی ناراضگی سے بے غم ہو کر لگا رہا اللہ تعالیٰ لوگوں کی خوشنودی کی فکر سے اس کو بے غم
فرمادے گا اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی ناخوشی سے بے فکر ہو کر لوگوں کی خوشی میں پڑا رہا اللہ تعالیٰ
اس کو لوگوں کے حوالہ کر دے گا اور پھر وہ اس سے کبھی خوش نہ ہوں گے۔ والسلام“

تشریح: اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے صرف ان دو کلموں کو لکھ کر وہ سب کچھ لکھ دیا جو کسی حاکم کے لئے بڑے
بڑے دفتروں میں لکھا جاسکتا تھا اور ایسی شین ہا نصیحت کا انتخاب فرمایا جو صرف حاکموں
کے لئے نہیں محکوموں کے لئے بھی ہمیشہ یاد رکھنے کے قابل ہے۔ اگر ایک حاکم اس
پر عمل کرے تو اس کی سب رعایا اس پر جان قربان کرنے لگے، اگر ایک دکان کا مالک
اس کو یاد رکھے تو اس کے سب ملازم اس سے خوش رہیں اور اگر ایک گھر کا مالک اس کو
یاد رکھے تو اس کے سارے گھر والے اس سے راضی رہیں۔

یہاں گھر کی بات یہ ہے کہ جب رب راضی ہو جائے تو سب جہان راضی ہو جاتا
ہے اور اگر العیاذ باللہ وہ ناراض ہو جائے تو انسانوں سے لے کر حیوانات تک کوئی
خوش نہیں رہ سکتا۔ اسی لئے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے امیر معاویہؓ کو اس

حَتَّى اجْتَازَ الْوَادِي (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مقام حجر سے گزرے تو ارشاد فرمایا کہ ظالموں کی اس بستی سے اس طرح گزر دو کہ خوف کے مارے تمہاری آنکھیں آنسو بہا رہی ہوں، کہیں ایسا نہ ہو کہ جو عذاب ان کو ہو رہا ہے اس کی لپیٹ میں تم بھی آجاؤ، یہ فرما کر اپنا سر مبارک ڈھانکا اور بھکایا اور تیزی کے ساتھ اس وادی سے نکل گئے۔

تشریح: حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ تمقاتِ عذاب ہوں جیسے مقابلہ کفار اور ان کی عبادت گاہیں، ان میں داخل ہونے سے تا امکان پر ہیز کرنا چاہیے اور اگر بجزوری کبھی داخل ہونا پڑے تو ہمہ تن خوف و خشیت بن کر جلد سے جلد وہاں سے نکلی آنا چاہیے، ہنستا اور باتیں بنانا تو مقابریہ مسلمین میں بھی مسلمان کا کام نہیں، جو جگہ عبرت کی ہو وہاں غفلت بڑی بد نصیبی ہے۔

(۲۷)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
ثَلَاثٌ مُنْجِيَاتٌ وَثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ فَأَمَّا الْمُنْجِيَاتُ فَتَقْوَى
اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَالْقَوْلُ بِالْحَقِّ فِي الرِّضَا وَالرَّحْمَةِ
وَالسَّخَطِ وَالْقَصْدُ فِي الْغِنَى وَالْفَقْرِ وَالْمُهْلِكَاتُ فَهَوَى
مُتَّبِعٌ وَشُحٌّ مُطَاعٌ وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ وَهِيَ أَسَدُهُنَّ.

(روی البیہقی الاحادیث الخمسة فی شعب الایمان)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں باتیں

ایسی ہیں جو آدمی کو نجات دلائیں اور ایسی باتیں ہیں جو جہنم کو ڈالنے والی ہیں جو چیزیں نجات دینے والی ہیں وہ کھلے اور چھپے ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کا خوف اور سچی بات کہنا، خوشی کی حالت میں بھی اور غصہ کی

اہم نکتہ کی طرف متوجہ فرمایا تھا کہ حاکم کبھی کبھی اپنی رعایا کی رضا کی خاطر خود اپنے حاکم کی رضا کو فراموش کر دیتا ہے اور ایسے فیصلے کر گزرتا ہے جس میں اپنے مولائے حقیقی کی رضا مندی کا خیال عمداً یا خطاً نہیں رہتا۔

کسی اور انسان کا تو ذکر کیا ہے حق تعالیٰ نے جب حضرت داؤد علی نبینا وعلیہ الصلاۃ والسلام کو تاجِ خلافت بخشا تو اس کے ساتھ ساتھ اسی عظیم خطرے سے ان کو بھی خبردار فرمایا یا داؤد اِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْاَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوٰی فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ (یعنی اے داؤد ہم نے تجھ کو ملک میں خلیفہ بنایا سو تو لوگوں میں انصاف کے ساتھ حکومت کرنا اور اپنی خواہش پر نہ چلنا کہیں وہ تجھ کو اللہ کی راہ سے بھٹکا دے)۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ خواہشاتِ نفسانی کی اتباع کرنے کا خاصہ یہ ہے کہ وہ ہدایت کے صحیح راستے سے بھٹکا کر رہتی ہے اور جب ہدایت کا صحیح راستہ گم ہو جائے تو حاکم ہو یا محکوم بڑا ہوا یا چھوٹا اس کا ٹھکانا کہاں۔ اس لئے صرف حاکموں کے لئے نہیں بلکہ ہر شخص کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنے ہر معاملہ میں رضائے الہی کا خیال مقدم رکھے دنیا اس سے خواہ راضی ہو یا ناراض ے

یا الہی تو نہ چھوٹے تیرا چھٹنا ہے غضب
یہ مجھے منظور ہے سارا زمانہ چھوڑ دے

(۲۶)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا مَرَّ بِالْحِجْرِ
قَالَ لَا تَدْخُلُوا مَسَاجِدَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَّا أَنْ يَكُونُوا
بَاكِينَ أَنْ تَصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ ثُمَّ قَتَعَ رَأْسَهُ وَأَسْرَعَ السَّيْرَ

کی حالت میں بھی اور میاں روی، فراغت میں بھی اور تنگ دستی میں بھی۔ جو چیزیں ہلک کر نیوالی ہیں وہ میں خواہشاتِ نفسانی جن کے پھچھے لگا رہے اور ایسا بخل جس کے تقاضوں پر چلتا رہے اور آدمی کی اپنے نفس میں خود بینی۔ اور یہ تیسری چیز آدمی کے لئے سب سے زیادہ مہلک ہے۔

(۲۸)

عَنْ عُمَرَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوَاضَعُوا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي نَفْسِهِ صَغِيرٌ وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ عَظِيمٌ وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي أَعْيُنِ النَّاسِ صَغِيرٌ وَفِي نَفْسِهِ كَبِيرٌ حَتَّى لَوْ أَنَّهُ هَوَّنَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ أَوْخَانٍ نِيرٍ۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منبر پر بیٹھ کر ارشاد فرمایا کہ لوگو! تواضع کی عادت ڈالو کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے خود سنا ہے کہ جو شخص تواضع اختیار کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو معزز بنا دے گا۔ نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ اپنی نظروں میں تو پھوٹا رہے گا لیکن لوگوں کی نظروں میں بڑا شمار ہوگا اور جو شخص بڑا بنے گا اور تکبر اختیار کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل کر دے گا پھر وہ اپنے خیال میں تو بڑا ہوگا مگر لوگوں کی نظروں میں ذلیل رہے گا اور ایسا ذلیل رہے گا کہ ان کے نزدیک وہ کتے اور سورے بھی زیادہ ذلیل ہوگا۔

(۲۹)

عَنْ جَهْرِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْغَضَبَ لَيُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبْرُ الْعَسَلَ۔

ترجمہ: بہز بن حکیم روایت کرتے ہیں اپنے باپ سے، وہ روایت کرتے ہیں اپنے دادا سے اور ان کے دادا روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ غصہ ایمان کا مزہ اس طرح بگاڑ دیتا ہے جیسے ایوا (ایک سخت کرٹوی) دو ہے، شہد کا۔

تشریح: شہد کی مٹھاس دنیا جانتی ہے لیکن یہ بات صرف انبیاء علیہم السلام بتاتے ہیں کہ ایمان بھی مٹھاس رکھتا ہے اور شہد سے کہیں زیادہ مٹھاس رکھتا ہے شہد کھانے والے شہد چھوڑ سکتے ہیں لیکن جو ایمان کا مزہ چکھ لیتا ہے وہ ایمان کو کسی قیمت پر چھوڑ نہیں سکتا بلکہ اس کا پھوڑنا اس کے نزدیک جل کر خاک ہو جانے سے بھی بڑھ کر ہوتا ہے۔ اب سوچئے کہ اس کو کون جان سکتا ہے کہ جو چیز اتنی مٹی سے ہو اس کا مزہ خراب بھی ہو سکتا ہے اور جس چیز سے خراب ہو جاتا ہے وہ چیز کیا ہے یہ بات صرف انبیاء علیہم السلام بتاتے ہیں کہ ایمان کی مٹھاس ذرا سی بات سے خراب بھی ہو جاتی ہے یعنی غصہ سے۔

عام آدمی صرف غصہ کی کرٹوا ہٹ سے واقف ہے اسی لئے جو آدمی زیادہ غصہ والا ہوتا ہے اس کو کرٹوے مزاج کا آدمی کہتے ہیں۔ یہ صرف انبیاء علیہم السلام ہی جو یہ بتاتے ہیں کہ غصہ صرف زبان کو کرٹوا نہیں کرتا بلکہ ایمان کو بھی کرٹوا کر دیتا ہے۔ یہاں غصہ سے مراد وہ غصہ ہے جو اپنی خواہش نفس کے لئے ہو، ہاں وہ غصہ جو دین اور شریعت کی خاطر ہو وہ حلاوتِ ایمانی کا تقاضا ہے اور اس کی علالت کو اور دونا اور زیادہ کرتا ہے۔

عالم میں آج الحمد للہ کہ مومنوں کی تعداد بہت ہے لیکن وہ کم ہیں جنہوں نے اپنے ایمان کی مٹھاس بھی چکھی ہو جس کا تذکرہ اس حدیث میں ہے اور وہ لوگ جنہوں نے اس مٹھاس کو چکھ لیا ہو اور پھر اس کو غصہ کی تلخی سے بچائے رکھا ہو ان کی تعداد اور بھی کم ہے۔ وہ کم ہیں ترپنے میں جنہیں آتی ہولت : اور یوں تو آپ کی شمیر کے گھاگل بہت ہیں

(۳۰)

عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْإِيْمَانَ قَرْنَانِ جَمِيْعًا فَإِذَا رُفِعَ أَحَدُهُمَا رُفِعَ الْآخَرُ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ عَبَّاسٍ فَإِذَا اسْلَبَ أَحَدُهُمَا تَبَعَهُ الْآخَرُ (رواه البيهقي في شعب الایمان)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حیا اور ایمان دو درفتیوں کی طرح ساتھ ساتھ رہتے ہیں، جب ان میں سے ایک اٹھایا جاتا ہے تو اس کے ساتھ دوسرا بھی خود بخود رخصت ہو جاتا ہے۔

(۳۱)

عَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِيْمَانِ فَقَالَ الْبِرُّ حَسَنُ الْخُلُقِ وَالْإِيْمَانُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ (رواه مسلم)

ترجمہ: نواس بن سمان سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ نیکی اور گناہ کی تعریف کیا ہے، ارشاد فرمایا، نیکی یہ ہے کہ اخلاق عمدہ ہوں اور گناہ کی بات یہ ہے کہ جو تیرے دل میں خود بخود کھٹکے اور تجھ کو یہ پسند نہ ہو کہ لوگوں کو اس کی خبر ہو (رواه مسلم)

(۳۲)

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَىٰ إِذَا لَمْ تَسْتَحْيَ
فَأَصْنَعْ مَا بَشَيْتَ (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو باتیں لوگوں کو پہلی نبوتوں کے بقیمیں سے مل گئی ہیں ان میں سے ایک بات یہ ہے کہ جب تم میں غیرت نہ رہے تو جودل چاہے کرو۔

(۳۳)

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْإِقْتِصَادُ فِي النَّفَقَةِ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ وَالتَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ
نِصْفُ الْعَقْلِ وَحُسْنُ السُّؤَالِ نِصْفُ الْعِلْمِ (رواه البيهقي
الاحاديث الاربعه في شعب الایمان)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اخراجات میں میانہ روی اختیار کرنا یہ اوسطی معیشت اور لوگوں کے ساتھ محبت سے رہنا یہ نصف ہوشیاری ہے اور سلیقہ کا سوال کرنا، یہ نصف علم ہے۔

(۳۴)

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا
ذَرٌّ لَا عَقْلَ كَالْتَذْيِيرِ وَلَا دَرْعَ كَالنَّكَفِ وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ
الْخَلْقِ

ترجمہ: حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو ذر! انجام بینی اور حسن تدبیر سے زیادہ عقل کی کوئی بات نہیں اور گناہوں سے بچنے سے بڑھ کر کوئی تقویٰ نہیں

اور حسن اخلاق سے بڑھ کر کوئی چیز شرافت کی نہیں۔

(۳۵)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا حَلِيمَ إِلَّا ذُو عَثْرَةٍ وَلَا حَكِيمَ إِلَّا ذُو تَجْرِبَةٍ (رواه احمد
والترمذی وقال هذا حديث حسن غریب)۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ آدمی جب تک خود لغزش میں مبتلا نہیں ہوتا حکیم نہیں بنتا اور جب تک تجربہ نہ ہو اس وقت
تک حکیم نہیں بنتا۔

(۳۶)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يُلْدَعُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ (متفق علیہ)
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ مومن کی شان یہ ہے کہ وہ ایک سوراخ سے دو مرتبہ کاٹا نہیں جاتا۔

(۳۷)

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّدَقَةِ وَالصَّلَاةِ
قَالَ قُلْنَا بَلَى قَالَ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ وَفَسَادُ ذَاتِ الْبَيْنِ هِيَ
الْحَالِقَةُ (رواه ابوداؤد والترمذی، وقال هذا حديث صحيح)

ترجمہ: حضرت ابو درود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں تم کو ایسی بات نہ بتا دوں جو نماز، روزے اور صدقے سے بھی زیادہ بہتر ہو۔ ہم نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور فرمائیے آپ نے فرمایا کہ یا بھی صلح کرانی اور باہمی لڑائی کرانی تو دین کو موٹا دینے والی ہے۔

(۳۸ الف)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ
لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَمَنْ هَجَرَ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَمَاتَ
دَخَلَ النَّارَ (رواه احمد و ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی مسلمان کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ اپنے بھائی کے ساتھ تین دن سے زیادہ بات کرنا بند کر دے اگر کسی نے ایسا کیا اور اتفاقاً موت آگئی، تو دوزخ میں جائے گا۔

(۳۸ ب)

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ
لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ مُسْلِمًا فَوْقَ ثَلَاثَةٍ فَإِذَا لَقِيَهِ سَلَّمَ عَلَيْهِ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُلُّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ فَقَدْ يَا عَائِشَةَ (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کو کسی مسلمان کے ساتھ تین دن سے زیادہ بات چیت بند کرنا درست نہیں ہے اس کو چاہیے کہ جب اس سے ملاقات کرے تو اس کو خود سلام کرے تین مرتبہ اگر وہ ہر مرتبہ اس کے سلام کا جواب نہ دے تو پھر اس کا گناہ اس کے سر رہے گا۔

(۳۹)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا تَشَكَّى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسْوَةَ قَلْبِهِ قَالَ امْسَحْ رَأْسَ الْيَتِيمِ وَأَطْعِمِ الْمِسْكِينَ (رواه احمد)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے دل کے سختی کی شکایت کی تو آپؐ نے فرمایا کہ یتیموں کے سر پر ہاتھ پھیرا کرو اور اول نام ہو جائے گا اور مسکینوں کو کھانا کھلایا کرو۔

(۴۰)

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلٍ إِلَى أَنْ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي قَالَ أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهُ أَزِينٌ لِأَمْرِكَ كُلِّهِ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ عَلَيْكَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّهُ ذِكْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَنُورٌ لَكَ فِي الْأَرْضِ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ عَلَيْكَ الصَّوْمُ فَإِنَّهُ مُطْرَدَةٌ لِلشَّيْطَانِ وَعَوْنٌ لَكَ عَلَى أَمْرٍ دِينِكَ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ آيَاتُكَ وَكَثْرَةُ الصَّوْمِ فَإِنَّهُ يُمِيتُ الْقَلْبَ وَيَذْهَبُ بِوَجْهِ الْوَجْهِ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ قُلِ الْحَقَّ وَإِنْ كَانَ مَرًّا قُلْتُ زِدْنِي قَالَ لَا تَخَفْ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَا نِمَّ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ لِيُحْجِزَكَ عَنِ النَّاسِ مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ.

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پھر ایک طویل حدیث ذکر کرتے ہوئے اس گفتگو تک پہنچے کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو کچھ نصیحت فرمائیے، آپ نے فرمایا میں تم کو خدا سے ڈرتے رہنے کی نصیحت کرتا ہوں،

یہ تمہارے دین کی زینت ہوگا۔

میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ اور بھی ارشاد ہو آپ نے فرمایا کہ تلاوت قرآن پاک اور ذکر اللہ ہمیشہ کرتے رہنا، اس عادت سے تمہارا ذکر آسمان پر رہے گا اور زمین پر تمہارے لئے نور ہوگا۔

میں نے کچھ اور نصیحت فرمانے کی عرضداشت پیش کی تو فرمایا خاموش رہنے کی عادت ڈال لو تاکہ شیطان تمہارے پاس پھٹک ہی نہ سکے اور تمہارے تمام دینی معاملات میں مدد اور سہولت کا سبب ہو۔

میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابھی سیری نہیں ہوئی، فرمایا قہقہہ لگانے سے دور رہنا کیونکہ اس عادت بد سے دل مردہ ہو جاتا ہے اور چہرہ کا نور جاتا رہتا ہے۔

میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ اور ارشاد ہو ابھی دل نہیں بھرا، فرمایا حق بات کہنا خواہ کتنی ہی تلخ ہو۔

میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ اور عطا فرمائیے، فرمایا دین کے معاملے میں کسی ملامت کرنے والے کی پروا نہ کرنا۔

میں نے عرض کی ابھی حرص باقی ہے فرمایا اچھا تو جو عیب اپنے نفس میں دیکھو لوگوں پر اس کی وجہ سے نکتہ چینی نہ کرنا۔

نشور: یہاں مسائل کی حرص کی حد نہیں مگر آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی فیاضی کی بھی کوئی نہایت نہ رہی۔ سوالات و جوابات کا یہ سلسلہ جاری رہا آخر کار مسائل ہجرت تک کر شرما گیا اور سب سے مشفق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت کا دریا اور دوتا جوش مارتا رہا۔

نہ حُسنِ غایتیہ وارد نہ سعدی را سخن پایاں

بمیر و تشنہ مستمندی و دریا ہمنماں باقی!

سائل تھا کہ ذرا سا کلمہ کہہ کر خاموش ہو جاتا تھا اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ دُر پے بہاٹٹائے جا رہے تھے۔ ہر جواب ایسا تھا یوں معلوم ہوتا تھا کہ ساری عمر بسر کرنے کے لئے یہی کافی ہے لیکن اللہ رے علم کی حرص کہ سائل پھر پیاسا کا پیاسا نظر آتا تھا، ادھر جوابات کی یہ جامعیت و رفعت کہ ایک ایک جواب لعل و جواہرات کو شرمندہ کرے اور اپنی جامعیت میں گویا کمال و تکمیل کا ضامن نظر آتا تھا مگر جب دہن مبارک سے دوسری پُر حکمت نصیحت نکلتی تھی تو یہ فیصلہ کرنا مشکل ہو جاتا تھا کہ دونوں میں اعلیٰ و ارفع کونسی ہے۔

علم کا یہ بے پناہ تموج اور حکم و اسرار کے یہ بے کراں خزانے دیکھ کر سائل متحیر ہی تھا اور کوشش کرتا تھا کہ بس کرے مگر بے اختیار سوال پر سوال کرنے پر مجبور ہوتا تھا آخر ادب و احترام نے روک دیا اور دل میں نہ معلوم کتنے سوالات کی حسرت و ارمان لے کر یہ زاہد اُمت خاموش ہو گیا۔ اب اُمت کے سامنے صرف ایک صفحہ میں اور ایک ہی جگہ قیمتی سے قیمتی موتی بکھرے پڑے ہیں۔ ہے کوئی نصیب والا جو بے مشقت ان کو ٹوٹ لے، اگر حدیث میں مذکورہ سوالات و جوابات کی تشریح کی جائے تو اس کے لئے ایک دفتر درکار ہے اس لئے عنانِ قلم کو اس سے روک لینا ہی مناسب ہے۔

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ
وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ

فہرست مضامین جواہر الحکم حصہ دوم

نمبر	مضمون	صفحہ
۱	مقدمہ از حضرت مولانا سید محمد بدر عالم صاحب مدظلہ شرع کی نظریں دنیا کا رشتہ حیات عنقریب ٹوٹنے والا ہے اس لئے عملی سرگرمی اور جدوجہد کا قدم تیز سے تیز کر دینا چاہیے۔	۹ ۶۳
۲	گذشتہ مخلصین اور باقی ماندہ لوگوں کی مثال شرع کی نظر میں	۶۴
۳	ہر چیز کی بقاء اس کی روح پر موقوف ہے۔	۶۶
۴	سلف کی منظروں میں خیر القرون کی قدر و منزلت ہم کو ترقی کرنے کے لئے تقدم کے ساتھ ساتھ بہت کچھ تاخیر کی بھی ضرورت ہے	۶۸
۵	اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کی علامت مسلمانوں کی مضرت رسانی شرع کی نظریں بدترین جرم ہے۔	۷۱
۶	اخلاقی لحاظ سے غیبت کرنا مسلمانوں کی شیرازہ بندی کے بجائے پراگندگی کا باعث ہے اور شرع کی نظر میں ایک اعتبار سے زنا سے بھی بدتر فعل ہے۔	۷۲
۷	غیبت سنتے والے کا فرض ہے کہ وہ صرف خاموش ہی نہ رہے بلکہ اپنے بھائی کی خیر خواہی میں اس کی طرف سے جواب دہی بھی کرے۔	۷۳
۸	یتیموں کے ساتھ ہمدردی اور باعزت سلوک کرنے کی اہمیت اور اس کے بلند ثمرات شرع کی نظریں۔	۷۴

صفحہ	مضمون	نمبر
۷۶	حقوق عامہ تلف کرنے کے نتائج کتنے تباہ کن ہوتے ہیں۔	۹
۷۹	معاشرتی زندگی پر شرع کی نظر میں شراب نوشی اور بے حجابی اور افراط و تفریط کے مضر اثرات۔	۱۰
۸۲	نعمت و سرور و قلب میں نفاق کا روگ پیدا کر دیتا ہے۔	۱۱
۸۳	ظلم کے نتائج صرف شخصی نہیں بلکہ عالم گیر ہوتے ہیں۔	۱۲
۸۵	سفرِ اہقرت سہولت اور جلدی کے ساتھ طے کرنے کا مختصر نسخہ	۱۳
۸۷	بدقسمتی سے اگر ظالم حاکم مسلط ہو جائے تو اس وقت رعایا کا پہلا فرض کیا ہے۔	۱۴
۹۱	ظالم حاکم کا ظلم اگر جد سے تجاوز کر جائے تو اس کا فوری اور وقتی دانتھندانہ مقابلہ صرف صبر سے کرنا چاہیے۔	۱۵
۹۳	عذر خواہ کو دل سے معاف کر دینا اسلامی اخوت و معاشرت کا ایک اہم رکن ہے۔	۱۶
۹۴	کسی کی غیبت سرزد ہو جائے یا والدین ناراضگی کی حالت میں فوت ہو جائیں تو اس کی شرعی اور اخلاقی مکانات۔	۱۷
۹۵	اسلام میں انسانی معاشرت کی بنیاد یہ ہے کہ اس کے دل اور زبان ایک رہیں اور اس کے قول و عمل میں بال برابر بھی فرق پیدا نہ ہونے پائے۔	۱۹
۹۶	اسلام میں مجالس کے حقوق کی تعلیم، امانت کی اہمیت و ہمہ گیری اور اس کی باریکیاں	۲۰

صفحہ	مضمون	نمبر
۰	اسلام میں معاشرت کی بلندی کا معیار یہ ہے کہ خیر خواہی میں اپنے	۲۲
۹۸	نفس اور اپنے بھائی کے درمیان سرو کوئی فرق باقی نہ رکھا جائے۔	
۹۹	اپنی بد اعمالیوں کا خود انشاء کرنا بے غیرتی کے علاوہ اسلامی معاشرت کی جڑیں ہلا دیتا ہے۔	۲۳
۱۰۰	بچوں کی اسلامی تربیت کرنا اسلامی معاشرت کا بنیادی پتھر ہے	۲۴
۱۰۲	اسلام کی نظر میں عقل انسانی کا وہ مقام ہے کہ عبادت کے ثواب کی تقسیم صرف اسی جوہر کے مراتب پر ہے، (بے عقل شریعت کا مخاطب ہی نہیں)	۲۵
۱۰۳	اسلامی معاشرتی زندگی کے چند اہم ارکان	۲۶
۱۰۵	اسلام میں زندگی کی عام خوشحالی کے لئے چیدہ چیدہ نکلتے	۲۷
"	عبادت الہی اور اس میں غیر اللہ کا تصور اسلام میں ناقابلِ برداشت ہے (غیر اختیاری طور پر کسی کی عبادت ظاہر ہو جائے تو ریاء میں شامل نہیں)	۲۸ ۲۹
۱۰۷	خدا نے قدوس کی بارگاہ میں حکمت آمیز باتوں والے شخص کے کلام کی بھی کوئی اہمیت نہیں وہاں صرف نیت واردہ دیکھا جاتا ہے۔	۳۰
"	یہ قدرت کا قانون ہے کہ وہ ہر خفیہ سے خفیہ نیک و بد عمل کو ظاہر کر کے رہتی ہے اس لئے جرم کا اخیار اور عمل خیر میں ریاء دونوں عیب ہیں۔	۳۱

صفحہ	مضمون	نمبر
۱۰۸	خیر و شر کے اثرات جب ترقی کرتے ہیں تو دنیا میں انسانی اعضاء پر بھی نمودار ہوتے ہیں۔	۳۲
۱۰۹	انسانی خوف سے یا خوشامد میں اپنے ضمیر کے خلاف کچھ کہنا یا کرنا انتہائی پستی و احساس کمتری کی دلیل ہے۔	۳۳
"	خاکساری اور تکبر کے ذمیوی ثمرات شرع کی نظر میں	۳۴
۱۱۰	اسلام میں ہر جگہ زبان سنبھال کر بولنے کی تاکید ہے اور پھکر بازی تو نہایت مذموم صفت ہے اور وقار کے بھی خلاف ہے۔	۳۵
۱۱۱	کسی غیر مستحق کی مبالغہ آمیز تعریف کرنی خدائی غصہ کا سبب ہے اور نظام دنیا میں بھی خلل اندازی کا موجب ہے۔	۳۶
۱۱۲	اسلام میں محبت کرنے کی بڑی اہمیت ہے اور اس کا معیار بہت بلند ہے۔	۳۷
۱۱۳	اسلام میں مساوات اور فرق مراتب کی رعایت دونوں معاشرت کے قیام کے لئے ضروری ہیں۔	۳۸
۱۱۴	بدعت کی ایجاد ایک اندرونی راز اور اس سے احتراز کرنے کی اہمیت۔	۳۹
"	اسلام میں خدا اور رسول کی محبت کا معیار خالی جذبات نہیں بلکہ عملی قربانیاں بھی ہیں اور یہی کٹھن ہے۔	۴۰

جوہر الحکم حصہ دوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
حَامِدًا وَّ مُصَلِّيًا وَّ مُسَلِّمًا

شرعی منظر میں دنیا کا رشتہ حیات عنقریب ٹوٹنے والا ہے اس لئے عملی سرگرمی اور جدوجہد کا قدم تیز سے تیز کر دینا چاہیے
(۱) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ هَذِهِ الدُّنْيَا مَثَلُ ثَوْبٍ شُقَّ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ فَبَقِيَ مُتَعَلِّقًا بِخَيْطٍ فِي آخِرِهِ فَيُوشِكُ ذَلِكَ الْخَيْطُ أَنْ يَنْقَطِعَ.

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان بشکوۃ ص ۱۴۸۰)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بقیہ دنیا کی عمر کی مثال اب ایسی ہے جیسی اس کپڑے کی جو اول سے آخر تک بھاڑ دیا گیا ہو اور صرف اس کا ذرا سا تار لگا رہ جائے جو اب ٹوٹا اور اب ٹوٹا۔

تشریح: یاد رکھنا چاہیے کہ دنیا ایک نظام کے تحت بنی تھی اور ایک نظام کے تحت ہی ختم ہوگی، اس کی فطرت میں تدریج لکھی گئی تھی، وہ پیدا ہوئی تو فوراً جوان نہ تھی پھر جب جوان ہوئی تو فوراً اس کو بڑھا پانہیں آیا اور جب اس کو بڑھا پانہیں آیا تو اسی تدریج کے ساتھ اس کو موت آئے گی۔ جو دنیا کے دور طفولیت میں تھے ان کو دنیا کے عالم شباب کی رعنائیوں کی کیا خبر تھی اور جو آج اس کی ترقیات کی سرعت دیکھ کر اس کی سد بہار امید لگائے بیٹھے ہیں وہ کیا جانیں کہ بہار کہاں اب اس کی خزاں کا وقت بہت نزدیک آچکا ہے۔

نافم اس کی موت میں خواہ کتنی ہی تاخیر سمجھیں لیکن جس کے دربار میں دنیا کے ہزار سال لیک دن کے برابر ہوں وہ اپنے رسول پاک صمدوق و امین کی زبان سے یہ اعلان کر اچکا ہے کہ دنیا اب پیری سے گذر کر موت کے قریب آگئی ہے: **وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ**

كَالْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعْدُونَ ط (اور ایک دن تیرے رب کے یہاں ہزار برس کے برابر ہوتا ہے) (پارہ ۱۴، رکوع ۱۳) اور جب کہ دنیا ہی کا وقت ختم ہو چکا ہو تو پھر اب سلسلہ پیغمبری باقی رہے تو کس کے لئے باقی رہے اس لئے آپ نے اپنی نبوت اور دنیا و دنوں کی خاتمیت کا اعلان ساتھ ہی فرمایا ہے جو فلسفہ ارتقاء کے قائل ہیں وہ اس کی درازی کے جتنے چاہے خواب دیکھیں لیکن جو نظام حیات کے ماہر ہیں وہ خوب جان رہے ہیں کہ آج دنیا پر جوانی چڑھ رہی ہے یا اس پر موت کے بادل منڈلا رہے ہیں۔ اس لئے فرصت کو غنیمت جانئے اور کاہلی چھوڑ کر اپنے دین اور اپنی دنیا کے لئے جو کرنا ہے وہ کل کے بجائے آج ہی کر ڈالئے۔

من نمی گویم زیاں کش یا بہ بندہ سوش باش

اے ز فرصت بے خبر تو آنچہ باشی زود باش

گذشتہ مخلصین اور باقی ماندہ لوگوں کی مثال شرعی منظر میں

(۲) عَنْ مِرْدَاسٍ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذُفُّ الصَّالِحِينَ الْأَوَّلُ وَالْأَوَّلُ وَتَبَعِي حِفَالَةَ كِفَالَةَ

الشَّعِيرِ أَوْ الشَّمْرِ لَا يُبَالِيهِمْ اللَّهُ بِاللَّيْلِ. (رواه البخاری مشکوٰۃ ص ۳۵۸)

ترجمہ: مرد اس اسٹی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نیک لوگ ایک ایک کر کے اٹھتے چلے جائیں گے، یہاں تک کہ ایسے لوگ باقی رہ جائیں گے جو ان کی نسبت سے ایسے ہوں گے جیسے جو کی بھوسی یا ردی کھجوروں کے پھلکے، جن کی اللہ کی ذات پاک کو کوئی پروا نہ ہوگی۔

تذکرہ:۔ جب کہ تنزیل کی تیز رفتار سی کا یہ عالم ہو تو اندازہ فرمایا لیجئے کہ ان گذشتہ اور باقی ماندہ لوگوں کی ایسی نسبت کو سامنے رکھتے ہوئے اگر یہ سوچیں کہ آج تیرہ سو سال کے بعد ہماری نسبت صحابہ کرامؓ کے ساتھ کیا ہوگی تو کوئی بے جو اس کا اندازہ لگا سکے؟ مجھ کو اپنے بعض

اکابر کا مقولہ پہنچا ہے کہ وہ فرماتے تھے اگر سلف آج موجود ہوتے تو وہ ہم کو کافر اور ہم ان کو مذہبی دیوانہ سمجھتے۔ ذمیوی ترقیات کی سرعت کا اندازہ تو صرف اس ایک بات سے کیا جاسکتا ہے کہ جو سفر حج پہلے مہینوں میں طے ہوتا تھا وہ ترقی کرتے کرتے آج چند گھنٹوں میں طے ہو جاتا ہے یعنی ایسے ہوائی جہاز عام طور پر استعمال میں آ رہے ہیں جو آواز کی رفتار سے تیز ہیں لیکن کوئی ایسا بھی ہے جو دینی تنزیل کی سرعت کا کسی گوشہ میں بیٹھ کر اندازہ لگا سکا ہو کہ ہم کہاں سے کہاں پہنچتے ہیں۔ حاکم سے محکوم اور محکوموں میں بھی ہمارا درجہ کیا ہے؟ صرف یہ بحث نہیں ہے بلکہ غور یہ کرنا ہے کہ ہمارا اسلام پہلے کیا تھا اور آج ہمارے پاس اسلام کا کتنا حصہ باقی ہے۔

آئیے اس کا جواب خود ایک صحابیؓ کی زبانی آپ کو سنا دوں جس کے بعد آپ خود اس کا اندازہ فرما سکیں گے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابوالدرداءؓ ایک دن غصہ میں بھرے ہوئے اپنے گھر تشریف لائے تو ان کی اہلیہ نے پوچھا آج آپ کے اتنے غصہ کا سبب کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا خدا کی قسم میں عہد نبوت کی کوئی بات اب نہیں دیکھتا سوائے اس کے کہ لوگ ایک جگہ جمع ہو کر نماز پڑھ لیتے ہیں اور بس بقیہ امور میں بہت کچھ تغیر و تبدل محسوس کرتا ہوں۔ (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۹۰) حضرت ابوالدرداءؓ کے ان کلمات کو سمجھنے کے لئے وہی دینی منظر چاہیے جو ان کو عطا ہوئی تھی۔

یہ بیان اس دور کا ہے جس میں صحابہ کرامؓ موجود تھے اب اس سے اندازہ فرمایئے کہ ہمارے دور میں اگر ابوالدرداءؓ موجود ہوتے تو ہماری حالت پر وہ کیا تبصرہ فرماتے۔ ہمیں کتنے ہیں جو نمازی ہیں اور جو نمازی ہیں وہ کس طرح نماز ادا کرتے ہیں، وقت، سنن، آداب اور جماعت کا ان کو کتنا خیال ہے۔ پھر یہ بھی صرف عادتاً ہے یا عبادت الہی کی نیت سے اس میں خشوع و خضوع اور اخلاص کی کتنی روح ہے؟ یہ سوالات ایک طرف ہیں اس کے بعد اب دین کے دوسرے شعبوں پر نظر ڈالئے تو زبان سے بے ساختہ اِنَّا لَیْکُمْ رَاَجِعُونَ

نکلے گا۔

ان سب سوالات سے پہلے سوال ایمان و یقان کا ہے یعنی ہمارے دل میں خدا کی وحدانیت اور اس کے رسولوں کی رسالت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت، حشر و نشر، عذاب قبر اور حساب و کتاب کی کتنی اہمیت باقی رہ گئی ہے اور ان پر یقین کا عالم کیا، صرف اتنا ہی نہیں کہ ان قطعیات پر یقین صرف خیالات کے درجہ میں باقی رہ گیا ہے بلکہ ان کی تاویلات اور اس سے بڑھ کر ان کا تسخر اڑانا کیا یہ ہماری محفلوں کا ایک عام مشغلہ بنا ہوا نہیں ہے **فَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ**۔

حقیقت یہ ہے کہ جتنی سرعت سے ان میدانوں میں ہم نے ترقی کی تھی ضرورتاً کہ ہمارے تنزل کی رفتار بھی اتنی ہی تیز ہوتی کیونکہ جو جتنی بندی سے گرتا ہے وہ اتنے ہی نیچے دوڑتی ہی سے گرتا ہے۔ سورہ والذین میں پہلے بہت تاکید کے ساتھ فرمایا ہے کہ ہم نے انسان کو اشرف المخلوقات بنایا تھا لیکن وہ اپنے اعمال کی بدولت جب گرتا تو اسفل السافلین میں جا پہنچتا **اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ** (مگر جو یقین لائے اور عمل کئے اچھے) (سورہ والذین پارہ ۳۰) یعنی جو اس سے بچے وہ لوگ وہی تھے جو ایمان پر قائم رہ کر نیک عمل کرتے رہے اگرچہ ان دونوں صفتوں میں بھی اول امت سے ہم کو کیا مناسبت؟ تاہم ان کی بدولت طبقہ اسفل السافلین میں پہنچنے سے ان صفا کے حاملین اب بھی بچے ہوئے ہیں۔

ہر چیز کی بقا اس کی روح پر موقوف ہے

(۳) **وَعَنْ اَنَسٍ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُوْمُ السَّاعَةُ حَتّٰى لَا يُقَالَ فِی الْاَرْضِ اللّٰهُ اللّٰهُ**

(رداء مسلم - مشکوٰۃ شریف ۴۸۰)

ترجمہ: انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت

اس وقت نہیں آسکتی جب تک کہ دنیا میں ایک شخص بھی اللہ اللہ کہنے والا باقی ہے۔

تساخ : جس طرح انسان کی حیات اور بقا اس کی روح پر موقوف ہے ادھر اس کے قالب سے روح نے پرواز کی ادھر انسان ختم ہوا۔ اسی طرح اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام عالم کی روح اللہ اللہ کا اسم پاک ہے، جب تک یہ نام پاک باقی ہے دنیا باقی ہے یہ نام دنیا سے ختم ہوا بس سمجھو کہ اسی دن عالم بھی ختم ہوا۔ اسی کا نام قیامت ہے مگر مشہور ہے :-

”چوں قضا آید طیب ابد شود“

اس لئے اب اللہ لوگوں کو یہ خیال ہو گیا ہے کہ جب تک دنیا میں یہ اللہ اللہ کہنے والے باقی ہیں اس وقت تک ہم ترقی سے محروم ہیں اس لئے ان ہی کو ایک ایک کر کے ختم کرنا چاہیے تاکہ ہم ترقی کر سکیں بیشک جب قیامت آئی یقینی ہے تو قلوب میں ان جذبات کا پیدا ہونا بھی ناگزیر ہے۔

سخت انوس سے لکھنا پڑتا ہے کہ حدیث تو اللہ تعالیٰ کے صرف اسم پاک کو بقائے عالم کا باعث قرار دیتی ہے اور ادھر کچھ نا فہم لوگ ایسے بھی ہیں جن کو صرف اسم پاک کے ذکر کے ثبوت ہی سے انکار ہے وہ صحیح مسلم کی اس حدیث کو سامنے رکھیں اور دوسری حدیث : وَلَا يُوزَنُ مَعَ اسْمِ اللّٰهِ شَيْءٌ پر بھی غور کریں جب شیطان کسی کو عمل خیر سے محروم کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے دل میں اسی قسم کے واہمیاں وساوس پیدا کرتا ہے۔ پھر وہ خود بھی عمل خیر سے محروم رہتا ہے اور دوسروں کو بھی محروم کرنے کی سعی کرتا ہے دُكَانَ الْاِنْسَانِ اَكْثَرُ شَيْءٍ حَبْدًا وَاوْرَبًا اِنْسَانٍ سَبَّ حَبْرًا وَاوْرَبًا (پارہ ۱۵، رکوع ۲۰) لہذا معلوم ہوا کہ صرف اللہ اللہ کا ذکر ہونا بھی حدیث سے ثابت ہے۔

سلف کی نظروں میں خیر القرون کی قدر و منزلت، ترقی کرنے کے لئے تقمیر

کے ساتھ ساتھ بہت کچھ تاخر کی بھی ضرورت ہے

(۴) وَعَنِ ابْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الْأُولَىٰ لِعَيْنِي مُتَمَلِّكًا عُمَانَ

فَلَمْ يَبْقَ مِنْ أَصْحَابِ بَدْرٍ أَحَدٌ نَحَرًا وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الثَّانِيَةُ

لِعَيْنِي الْحَرَّةَ فَلَمْ يَبْقَ مِنْ أَصْحَابِ الْحُدَيْبِيَّةِ أَحَدٌ ثُمَّ وَقَعَتِ

الْفِتْنَةُ الثَّلَاثَةُ فَلَمْ تَرْتَعْمْ وَبِالنَّاسِ طَبَاخًا (رواہ البخاری مشکوٰۃ ص ۳۷۵)

ترجمہ : ابن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اسلام میں پہلا فتنہ پیش آیا یعنی حضرت

عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ بدری صحابہؓ میں سے کوئی نہ بچا،

اس کے بعد دوسرا فتنہ پیش آیا یعنی جنگ حرہ تو اصحاب حدیبیہ میں سے کوئی شخص باقی نہ رہا،

اس کے بعد تیسرا فتنہ پیش آیا تو پھر وہ ختم ہونے نہ پایا کہ اس نے لوگوں میں کچھ بھی جان باقی چھوڑی

(یعنی قرن صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ختم ہو گیا)

تشریح : سبحان اللہ اس امت کے فضل و کمال کا کیا پوچھنا جس میں افراد نہیں جماعتیں

ایسی گذریں جن کی مدح و ثناء خدا قرآن پاک میں فرمائی ہے جو قیامت تک تلاوت

کی جاتی رہے گی، لیکن یہ کرمتمہ قدرت ہے کہ سوائے اس کی ذات پاک کے کسی کمال

کو بقاء نہیں، آخر کار دنیا کی نظر ان کو لگی اور ایک ایک کو چن کر کھا گئی، یہاں راوی بڑی

حسرت کے انداز میں فرماتے ہیں کہ اصحاب بدر کے فضل و کمال کا امت میں بڑا شہرہ ہے

لیکن شدہ شدہ وہ بھی گم ہوتے رہے، اور جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت

کا حادثہ پیش آیا تو وہ سب کے سب ایسے گم ہوئے کہ ان میں کا ایک متنفس بھی باقی نہ رہا

إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ سَاجِدُونَ۔

ان کے بعد اہل حدیبیہ کا نمبر بقا جو اپنے صبر و تحمل اور بے شمار قربانیوں میں ضرب لٹل

تھے، پیمانہ گان کی آنکھیں اپنی کو دیکھ دیکھ کر کچھ ٹھنڈی ہو جایا کرتی تھیں، لیکن مصیبت

پر مصیبت یہ کہ جب جنگ حرہ کا حادثہ پیش آیا تو اس مقدس جماعت کا بھی ایک ایک فرد خاک کے نیچے پہنچ کر ہمیشہ کے لئے سو گیا، اب بھی خیر القرون کے متفرق افراد کہیں کہیں منظر پڑ جاتے تھے، لیکن اس کے بعد تیسرا فتنہ سامنے آیا تو صحابہ میں سے ایک ایک فرد کو بہا کر لیا گیا۔ اور اب دنیا ان نفوس کو دیکھنے سے ہمیشہ کے لئے ترستی رہ گئی (إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ)۔ یہ تیسرا فتنہ تھا اس میں شارحین کو اختلاف ہے، بیشک یہ امت خیر امت ہے، لیکن سب سے زیادہ فتنے بھی اس کے نصیب میں آئے ہیں سچ ہے ع

” جن کے رتے ہیں سوا ان کو سوا مشکل ہے “

صحابہ کرام کی ایک ایک کر کے اس طرح گم شدگی، کوئی ایسا غم نہ تھا جس کو قیامت تک کبھی فراموش کیا جاسکتا، ان مبارک نفوس کی قدر جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روئے انور کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لسان فیض ترجمان سے سن لیجئے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ایک زمانہ آئے گا کہ لوگ غزوہ کا ارادہ کریں گے اور آنکھیں یہ تلاش کریں گی کہ کیا ہے کوئی ایسا شخص جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خود دیکھا ہو تو کہا جائے گا کہ فلاں شخص ہے تو اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان کو فتح دے گا۔ اس کے بعد پھر ایک زمانہ میں ایک جماعت کا غزوہ کرنے کا ارادہ ہو گا کہ ہے کوئی ایسا شخص کہ جس نے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خود نہ دیکھا ہو تو کم از کم آپ کے کسی صحابیؓ کو دیکھا ہو تو لوگ کہیں گے کہ فلاں شخص ہے تو اس کی برکت سے فتح نصیب ہو گی، اس کے بعد پھر ایک زمانہ آئے گا کہ لوگ غزوہ کرنے کا قصد کریں گے تو یہ تلاش ہو گی کہ ہے کوئی ایسا شخص کہ جس نے اگر کسی صحابیؓ کو نہ دیکھا ہو تو صحابی کے دیکھنے والے ہی کو دیکھا ہو تو خبر ملے گی کہ فلاں شخص ہے تو اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ فتح نصیب کرے گا۔ (مشکوٰۃ شریف میں ۵۵۳)

حدیث بالا سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ قرون ثلاثہ کیسے بابرکت قرون تھے کہ

ان میں کا ایک ایک فرد فسق و نصرت کا باعث بن جاتا تھا، اس میں کوئی شبہ نہیں کہ قرونِ ثلاثہ کی برکات بعد میں اب کہاں نظر آسکتی تھیں؟ لیکن چونکہ یہ امت خیر امت ہے اور یہ کہ اس امت میں اصحابِ خیر کا باقی رہنا ضروری تھا، اس لئے اس کے بعد بھی اُفقِ عالم پر ایسے ایسے علم و معرفت کے آفتاب چمکے جن کے نور نے دنیا کو جگمگایا اور بالخصوص ہر صدی کے گزرنے پر ایک نہ ایک عالم یا کوئی جماعت ایسی ظاہر ہوتی رہی جس نے مر جھائے ہوئے دین کو پھر سیراب کر کے سرسبز کر دیا، لیکن دنیا اسی طرح چھان چھان کر جو بیش قیمت اُٹھتا وہ نیچے گراتی رہی اور جو ان کی نسبت سے بھوسہ تھا وہ باقی چھوڑتی رہی۔ اس لحاظ کی یہ رفتار گو کتنی ہی تیز رہی مگر سواوٹ کی ستم ظریفی نے، گو بڑے بڑے علماء کو موت کے گھاٹ اتار دیا مگر کسی دور میں بھی یہ خیر امت اصحابِ خیر سے نہ کبھی پہلے خالی رہی اور نہ انشاء اللہ العزیز آئندہ خالی رہے گی۔ گو باقی ماندہ کی نسبت مجموعی لحاظ سے گذشتہ جماعتوں کے سامنے وہاں ہو جو آٹے اور بھوسہ کی ہوتی ہے۔

لیکن اب رونا اس کا ہے کہ دنیا میں یہ شناخت بھی باقی نہ رہی کہ اُٹا کیا ہے اور بھوسہ کیا، اس لئے ہمارا دور اس لحاظ سے بہت ناکام دور ہے کہ جس میں ہماری نظریں آٹے کو بھوسہ اور بھوسہ کو اُٹا دیکھ رہی ہیں یعنی صالحین جتنی تیز رفتاری سے گذر رہے ہیں ہم اتنا ہی خوش ہوتے ہیں کہ ہماری ترقی کا میدان اور صاف ہوتا جا رہا ہے اور انہیں نہیں دیکھتیں کہ ترقی کی ہوس کرنے والے کبھی اپنے قلب پر نظر ڈال کر دیکھیں کہ اس میں خدا کا خوف اور ایمان و یقین کا کتنا نور باقی رہ گیا ہے۔

گر ہمیں مکتب و ہمیں ملّا

کارِ طفلان تمام خواہ شد

اچھی طرح یاد رکھیے کہ آپ کا ترقی کا خواب اُس وقت تک شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا جب تک کہ آپ ٹاٹا خر کرتے کرتے ان ہی نفوسِ قدسیہ کے قدم بقدم نہ چلیں

حجرت سے تیرہ سو سال پہلے گزر چکے ہیں یہی وہ شہسوار تھے جنہوں نے طاعتی طاقتوں کو صفحہ ہستی سے مٹا کر رکھ دیا، یہی تو تھے جنہوں نے کفر کے بادل افق عالم سے چھانٹ کر رکھ دیئے اور اس پر پچھم اسلام لہرایا، اگر آپ تقدم تقدم کا نعرہ لگا کر ان انقبوی ہستیوں سے آگے تقدم چاہتے ہیں تو معاف کیجئے یہ آپ کی ناکامی کا سب سے خطرناک قدم ہوگا۔

اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کی علامت

(مسلمانوں کی مصرت رسائی شرعی نظر میں بدترین جسم ہے)

(۵) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ وَاسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ عِبَادِ اللَّهِ الَّذِينَ إِذَا سَأُوا ذُكِرَ اللَّهُ وَتَبَّحَرُوا عِبَادَ اللَّهِ الْمَشَاوِينَ بِالسَّمِيَةِ الْمَفْرُوقِينَ بَيْنَ الْأَجْبَةِ الْبَاغُونَ الْبُرَاءَ الْعَنَتَ

رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ ص ۴۱۵ وروی ابن ماجہ الجزء الاول کافی مشکوٰۃ ص ۴۲۷
ترجمہ: عبدالرحمن بن غنم و اسماء بنت یزید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے خاص نیک بندے وہ لوگ ہیں جن پر نظر پڑے تو فوراً خدا یاد آجائے اور بندوں میں سب سے بدتر وہ لوگ ہیں جو دوسروں کی چغلیاں کھاتے پھرتے ہیں اور مخلص دوستوں کے درمیان تفریق ڈالتے ہیں اور بے گناہوں کو مصیبت میں پھنساتے رہتے ہیں۔

شرح: جب مومن کے قلب میں تکرار کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی برکت سے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے سوا اور کچھ باقی نہ رہے تو اس کے چہرے پر نظر پڑ جانے سے اگر اللہ ہی یاد نہ آئے تو اور کیا ہو، شیخ محدث عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ نے اپنے زمانے میں ایک ایسے شیخ کا تذکرہ کیا ہے جس کو دیکھ کر بے ساختہ زبان سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

إِلَّا اللَّهُ نَکَلْ جَاتَا هَا، خُودِ اس حَقِیرَ نَیْ بَهِیْ اس مَیْفَتِ کَیْ اِیْکِ صَا حَبِ کُودِ کِیْ هَا
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَیْ ذَٰلِکَ

حضراتِ علماءِ اسی کے ساتھ صحیح بخاری کی حدیث لَا یَذَالُ الْعَبْدُ یَتَقَرَّبُ
إِلَیَّ بِالتَّوَّافِقِ کو اخیر تک پڑھ کر جتنی چاہے اس کی شرح کر لیں اور لطف اندوز ہوں
عوام کے فہم سے بالاتر ہونے کی وجہ سے اس معنی کی شرح کرنا مناسب ہے۔ صرف اس
حقیقت کا اصل جلوہ آنحضرت سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں نظر آتا تھا
کتنے ہی لوگ ایسے گزرے ہیں جو آپ کو دیکھنا تو درکنار صرف آپ کی صفات سن کر آپ
کا کلمہ پڑھنے لگے اور جنہوں نے آپ کو ایمان کے ساتھ ایک منظر دیکھ لیا ان کا کیا کہنا
وہ تو اسی آن میں صحابیت کے مدارج سے مشرف ہو گئے۔

خوش نصیب اس امت کے جس کو اس بحرِ ذخار کا اتنا سا قطرہ آج بھی نصیب ہے
کہ کسی گفت و شنید کے بغیر جہاں ان کے چہرے پر نظر پڑی۔ اسی وقت دل میں یاد
الہی کی بجلی کو زد گئی۔ سبحان اللہ یہ امت بھی کیا اشرف امت ہے۔ بقیہ جملے بھی اگرچہ
شرح طلب ہیں مگر یہاں اس کو اختصاراً ترک کیا جاتا ہے۔ لوگ صرف ترجمہ پر غور کر کے
اس وبالِ عظیم سے بچیں تاکہ شرارِ عباد اللہ میں داخل نہ ہوں۔

اخلاقی لحاظ سے عنایت کرنا مسلمانوں کی شیرازہ بندی کے بجائے پرکندگی
کا باعث ہے اور شرعی نظر میں ایک اعتبار سے زنا سے بھی بدتر فعل ہے

(۶) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْغَيْبَةُ أَشَدُّ مِنَ الرَّثَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ
الْغَيْبَةُ أَشَدُّ مِنَ الرَّثَا قَالَ إِنْ الرَّجُلَ كَانَتْ فِيهِ نِيَّةٌ فَيَتُوبُ فَيَتُوبُ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَفِي سِرِّهَا وَآيَاتِهِ فَيَتُوبُ فَيَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ وَإِنْ صَاحِبَ
الْغَيْبَةِ لَا يُغْفِرُ لَهُ حَتَّىٰ يُغْفِرَ هَا لَهَا صَاحِبُهُ - (رواه البيهقي)

فی شعب الایمان - مشکوٰۃ ص ۴۱۵

ترجمہ : حضرت ابوسعید اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غیبت زنا سے بھی زیادہ سخت چیز ہے صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ یہ کیسے؟ آپؐ نے فرمایا آدمی سے اگر زنا سرزد ہو جائے اور اس کو توبہ کی توفیق نصیب ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر لیتا ہے (اور اس کا گناہ یوں معاف ہو سکتا ہے) لیکن غیبت کرنے والا اس وقت تک بخشا نہیں جاسکتا جب تک کہ وہ شخص ہی جس کی غیبت کی ہے خود معاف نہ کر دے۔

شعر 7: حدیث مذکور میں غیبت کی مذمت پر تنبیہ کرنی منظور ہے یہاں زنا کی حیثیت بتانی منظور نہیں، اس لئے یہاں صرف وہ پہلو بیان کیا گیا ہے جس کے لحاظ سے غیبت کی اہمیت زنا سے بھی زیادہ نمایاں ہو جائے، دوسری احادیث میں جہاں زنا کی مذمت بیان کی گئی ہے، اس کا اندازہ صرف حدیث کے اس ایک کلمہ سے ہو سکتا ہے "لَا يَزْنِي السَّائِرُ يَزْنِي وَيُزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ" یعنی مومن جب زنا کرتا ہے تو اس حالت میں اس کا ایمان اس کے اندر نہیں رہتا بلکہ باہر آکر علیحدہ سا ثبانی کی طرح بن جاتا ہے، مختصراً مطلب یہ ہے کہ زنا اور ایمان بیک وقت جمع نہیں ہو سکتے۔ اب اس سے زنا کی اہمیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے لیکن اس کے باوجود پھر ایسے مومن کی مغفرت رحمت الہی کے سوا کسی اور کو تکنے کی محتاج نہیں، لیکن غیبت کیونکہ حقوق العباد میں سے ہے اس لئے جب تک صاحبِ حق ہی اس کو معاف نہ کر دے، مولائے حقیقی اس کی مغفرت کی کوئی ضمانت نہیں دیتا۔

غیبت سننے والے کا فرض ہے کہ وہ صرف خاموش ہی نہ رہے بلکہ اپنے بھائی کی خیر خواہی میں اس کی طرف سے جواب دہی بھی کرے

(۷) وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَّ عَنْ لَحْمِ أَخِيهِ بِالْمُغَيَّبَةِ كَانَ حَقًّا عَلَى

اللَّهِ أَنْ يُعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ - (رواه البيهقي في شعب الأيمان)

ترجمہ: اسماء بنت زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنے بھائی کی طرف سے اس کی بیٹی بیچے اس کی جانب سے جواب دہی کرے تو اللہ تعالیٰ

اس کو ضرور دوزخ کے عذاب سے نجات دے گا۔ (بیہقی مشکوٰۃ ص ۴۲۴)

تشریح: شریعت کی نظریں کسی کی غیبت سنا غیبت کرنے سے کم نہیں ہے اس

لئے غیبت سننے والے پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ وہ غیبت سن کر صرف سکوت ہی نہ

کرے بلکہ جہاں تک ہو سکے اپنے مسلمان بھائی کی جانب سے جواب دہی کی سعی کرے

اور اگر یہ لوجہ اللہ ہو تو اس خیاب میں اپنے دینی بھائی کی دینی مدد کرنے کا صلہ ان

بڑے الفاظ میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ اللہ پر یہ حق ہے جس پر کسی کا کوئی حق نہیں آتا،

کہ وہ اس کو دوزخ کی آگ سے نجات عطا فرمائے۔ اگر یہ ایک حدیث ہی ہمارے سامنے

ہو تو اندازہ فرمایا لیجئے کہ ہماری لگڑی ہوئی معاشرت کا انداز کتنا بلند ہو سکتا ہے۔

یتیموں کے ساتھ ہمدردی اور باعزت سلوک کرنے کی اہمیت اور

اس کے بلند ثمرات شرعی نظر میں

(۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا شَكَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَسْوَةَ قَلْبِهِ قَالَ اسْتَمْسِكْ أَسْ الْيَتِيمِ وَأَطْعِمِ

الْمَسْكِينِ - (رواه احمد)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں شکایت کی کہ میرا دل بہت سخت ہے، آپ نے فرمایا کہ یتیموں

کے سرور پر شفقت کے ساتھ ہاتھ پھیر کر دوز مسکینوں کو کھانا کھلایا کرو (دل نرم ہو

جائے گا) (مشکوٰۃ ص ۴۲۵)

تشمس : کسی انسان کا دل کتنا ہی سخت کیوں نہ ہو لیکن ایک سلیم القہرت انسان کا دل کسی یتیم کو دیکھ کر بھراتا ہے جب وہ یہ سوچتا ہے کہ جس طرح میں اپنی اولاد کا ایک مشفق اور مربی باپ ہوں اس کا بھی اسی طرح کوئی مشفق اور مربی باپ ہوگا جس کی شفقت سے آج یہ محروم ہے اور اگر اس نیت سے وہ کسی یتیم کے ساتھ رحم و کرم کا برتاؤ کرنے لگتا ہے تو قدرت اہستہ اہستہ اس کی قلبی سختی کو نرمی سے بدل دیتی ہے۔ اس حدیث میں ایک طرف یتیم پر شفقت کی تعلیم ہے اور دوسری طرف اس شفقت کرنے والے کا ذاتی نفع بھی بیان کیا گیا ہے مگر آہ : افسوس کہ آج ہمارے مسلمان بھائیوں کے یتیم بچے ایک طرف اگر قسمت سے اپنے والد کی شفقت سے محروم ہوتے ہیں تو دوسری طرف عام مسلمانوں کی شفقت سے صرف محروم ہی نہیں ہوتے بلکہ ان کی بے رحمی کے شکار ہوتے ہیں اسلام نے بیواؤں، یتیموں اور مساکین کی طرف اتنی توجہ کی ہے کہ قرآن میں کئی مقامات پر خصوصیت کے ساتھ ان کا تذکرہ کیا گیا ہے جس قوم میں بیسوں کے ساتھ حسن سلوک کرنا اپنا اولین فرض سمجھا جانے لگے اس کے ذلیل افراد بھی عزیز بن کر زندگی بسر کرتے ہیں۔ یہاں دل میں ایک خیال یہ بھی گذرتا ہے کہ جن کی شانِ رحمۃ للعلیین تھی ان کے بیشمار صفات حمیدہ میں سے ایک ممتاز صفت یتیموں کے ساتھ غمخواری تھی چنانچہ شاعروں نے قصائدِ نعتیہ میں بھی آپ کی اس ممتاز صفت کا ذکر کیا ہے اس لئے اگر کوئی مسلمان یتیموں پر رحم کھا کھا کر ان کے سروں پر دستِ شفقت پھیرتا ہے اور اس طرح رحمۃ للعلیین کی اس امتیازی صفت میں ظاہری طور پر کسی ادنیٰ درجہ میں بھی صوری مشابہت اختیار کرنے کی کوشش کرتا ہے تو دل یہ کہتا ہے کہ ایک نہ ایک دن ارحم الراحمین کی رحمت سے اس کو آپ کے ساتھ صفتِ رحمت میں معنوی مناسبت کا بھی کوئی نہ کوئی حصہ نصیب ہو کر رہے گا، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین چونکہ سایہ کی طرح ہمہ وقت آپ کے ساتھ ساتھ لگے رکھتے تھے اس لئے ان میں بھی آپ کی صفتِ رحمت کے ایسے آثار

نمایاں ہو گئے تھے کہ قرآن کریم نے ان کی امتیازی صفات میں سے ایک صفت یہ بیان کی ہے: رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ (نرم دل ہیں آپس میں) (سورہ فتح پارہ ۲۶ رکوع ۱۱)۔
 ڈاکٹروں نے ہر بیماری کے لئے الٹے سیدھے علاج گھر رکھے ہیں مگر کیا کوئی ایسا بھی ہے جس کو قلبی قسوت کا (یعنی دل کی سختی کا) علاج معلوم ہو؟ یہ صرف رسول اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کا احسان ہے کہ انھوں نے اس لا علاج مرض کی دو تجویز کی اور وہ بھی ایسی کہ جو ایک طرف نرمیت اور بے خطا ہے اور دوسری طرف یتیموں کی شیرازہ بندی اور پرورش کا ایک باعزت اور مضبوط نظام ہے! باعزت اس لئے کہ اس منظر میں یتیم سے زیادہ خود اس کا فائدہ ہے۔

حقوق عامہ تلف کرنے کے نتائج کتنے تباہ کن ہوتے ہیں

(۹) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا ظَهَرَ الْعُلُولُ فِي تَوْمٍ إِلَّا أَلْقَى اللهُ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ وَلَا فَنَاءَ الْمِيزَانِ قَوْمٌ إِلَّا كَثُرَ فِيهِمُ الْمَوْتُ وَلَا نَقْصَ قَوْمٍ مِنَ الْمِكْيَالِ وَالْمِيزَانِ إِلَّا قَطِعَ عَنْهُمْ السَّرِيقُ وَلَا حَكْمَ قَوْمٍ إِلَّا بَغْيٌ حَقٌّ إِلَّا فَنَاءَ فِيهِمُ الدَّمُ وَلَا حَتْرَ قَوْمٍ إِلَّا بِالْعَهْدِ إِلَّا سُلْطَ عَلَيْهِمُ الْعَدُوُّ

(رواہ مالک مشکوٰۃ ص ۲۵۹)

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب کوئی قوم کھلم کھلا خیانت کرنے لگے تو اللہ تعالیٰ ان کے دلوں میں خوف و ہراس ڈال دیتا ہے اور جب کسی قوم میں عام طور پر زمانا کی عادت پڑ جائے تو وہ کثرت کے ساتھ موت کا شکار بنتی ہے اور جب کوئی قوم ناپ تول میں گڑبڑ شروع کرتی ہے تو رزق سے محروم کر دی جاتی ہے اور جب کوئی قوم ناسحق فیصلوں کی عادی ہو جاتی ہے تو اس میں باہمی خونریزی کی وبا پھیل جاتی ہے اور جب کسی قوم کو عذاری اور بد عہدی کی عادت پڑ جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ ان کے دشمنوں کو اس پر مسلط کر دیتا ہے۔

تشریح :- مذکورہ بالا حدیث میں خاص خاص معامی کے خصائص یعنی ان کے خاص خاص اثرات بیان کئے گئے ہیں یا یوں کہیے کہ خاص خاص بلاؤں کے معنوی خصائص و اسباب ذکر کئے گئے ہیں یہاں جو مناسبت سطحی طور پر سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ خیانت کرنے والا جب خیانت کرتا ہے پہلے پہل اپنی حرکت سے وہ خود اپنے دل میں خوفزدہ ہوتا ہے پھر جب اس کو عادت پڑ جاتی ہے تو گو اس کو اس خوف کا احساس نہ رہے مگر رفتہ رفتہ اس کے دل کو یہ روگ لگ ہی جاتا ہے۔ رہا زنا کا ثمرہ موت ہوتا تو وہ ظاہر ہے کہ شریعت نے بقاء نسل انسانی کا ذریعہ نکاح مقرر فرمایا ہے اب جو شخص اس مشروع راستہ کو چھوڑتا ہے اور دوسرا بیخ اور فحش بقاء نسل کا راستہ اختیار کرتا ہے تو شریعت بجائے حیات کے اس کا نتیجہ موت کی شکل میں ظاہر فرماتی ہے، اب وہ جس راستہ اور جس نوعیت سے بھی آئے اور جس وقت بھی اس کا ٹھور ہو کیونکہ اس دنیا میں جزا و سزا کا دستور دست بدست نہیں بلکہ یہاں امہال کا بھی ایک قانون ہے اور جب اس سے فائدہ نہیں اٹھایا جاتا تو پھر اصل قانون کا نفاذ ہوتا ہے۔ اسی طرح یہ بھی ظاہر ہے کہ تجارت رزق انسانی کا ایک ذریعہ ہے لیکن جب اس قدرتی ذریعہ میں بے ایمانی سے کام لیا جاتا ہے تو اس کی جزا یہی ہونی چاہیے کہ ان سے رزق قطع کر لیا جائے، اب وہ خواہ کسی شکل میں بھی نمودار ہو، بیماریوں میں روپیہ برباد ہو، گرانی ہو جائے یا مقدمات میں گرفتار ہو جائے، قدرت کے یہاں اس کے لئے بہت سے دروازے ہیں وہ جس راستے سے چاہے رزق قطع کر سکتی ہے۔

اور اسی طرح شریعت نے عدل و انصاف کا حکم اس لئے دیا ہے کہ لوگوں میں فتنہ و فساد اور قتل و غارت کی بری عادت پیدا نہ ہو لیکن جب حکام اس راستہ کو چھوڑ کر ظلم و نا انصافی کا راستہ اختیار کر لیتے ہیں تو اب اگر اس کے نتیجہ میں فتنہ و فساد اور خونریزی نمودار ہو تو یہ بالکل ٹھیک اور بجا ہے۔

حدیث کا آخری جملہ بہت زیادہ عمیق اور گہرا ہے کیونکہ یہ اس پر مبنی ہے کہ عہد کی

حقیقت اور اس کی اہمیت پہچانی جائے اس کے بعد معلوم ہو سکتا ہے کہ صریح نقصان پر
 پرونائے عہد کرنے والے کے دل میں کتنی قوت اور دشمن کے دل پر اس کا کتنا گہرا اثر پڑتا ہے
 لیکن جب صورت حال بدل جاتی ہے اور ایک بند نظر انسان اپنے عہد کی خود پاسداری
 نہیں کرتا تو وہ اپنی نظر میں تو ذلیل اور خفیف ہوتا ہی ہے لیکن دشمن کی نظروں میں بھی
 دن بدن خفیف ہوتا چلا جاتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ جب دشمن کی نظروں میں اپنے مقابل
 کی کوئی حیثیت باقی نہ رہے تو اس کی جرأت اور دلیری اسی قدر ترقی کرتی جاتی ہے اور اس
 کا نتیجہ یہ ظاہر ہو کر رہتا ہے کہ جو غالب ہے وہ مغلوب ہو جائے اور جو مغلوب ہے وہ غالب
 بن جائے۔

یہ یاد رکھنا چاہیے کہ مذکورہ بالا قوانین کا تعلق سب ہی کے ساتھ ہے لیکن مسلمان
 قوم خواہ وہ عملاً کتنی ہی پیچھے ہو لیکن شریعت پر یقین و ایمان رکھنا اس کا ایسا فرض ہے
 جس کے بغیر وہ مسلمان کہلا ہی نہیں سکتی اس لئے ان رسوم بد کے اثرات جتنے جلد مسلمانوں
 میں نمودار ہو جاتے ہیں کافروں میں نمودار نہیں ہوتے یہاں افسوس صرف اس کا نہیں کہ
 ہم ان تباہ کاریوں سے احتراز نہیں کرتے بلکہ زیادہ افسوس و حسرت اس کی ہے کہ جب
 ان کے اثرات و نتائج ہماری زندگیوں میں ظاہر ہونے لگتے ہیں تو ہم اس پر اس اسلامی
 نظریہ کے بجائے کافروں کے نظریات کے موافق عذر کرنے لگتے ہیں یہ سب کچھ ہماری
 بے علمی اور اسلامی زندگی سے بدذوقی اور کفر کے ماحول میں زندگی بسر کرنے کے لازمی نتائج
 ہیں کافروں کے ایک فرقہ کے نزدیک چھوٹ کا مسئلہ صرف اسی نکتہ پر مبنی ہے کہ جس قوم کو وہ
 اپنی نظروں میں قابل نفرت سمجھتی ہے وہ چاہتی ہے کہ اس طرح ان کے مستعدی اثرات سے
 اپنے نفوس کو محفوظ رکھے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اپنی اصلاح کی توفیق بخشے۔

معاشرتی زندگی پر شرعی نظر میں شراب نوشی، بے حجابی اور افراطِ زر کے مضر اثرات

(۱۰) عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ الْخُمْرُ جَمَاعُ الْإِثْمِ وَالنِّسَاءُ حَبَائِلُ الشَّيْطَانِ وَحَبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ

رساواہ رزین و سادی البیہقی عنہ فی شعب الایمان عن الحسن
موسلاحتُ الدُّنیا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ (مشکوٰۃ ص ۲۲۲)

ترجمہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وعظ میں فرمایا کہ شراب خوری تمام گناہوں کا مجموعہ ہے اور عورتیں مردوں کو پھینسا کے لئے شیطانوں کا بہترین جال ہیں اور دنیا کی محبت تو ہر گناہ کی جڑ ہے۔

شرح: اس حدیث کے ایک ایک جملہ کی شرح کے لئے ایک ایک رسالہ درکار ہے یہاں صرف چند اشارات ذکر کئے جاتے ہیں، شراب کا نمازوں کی بربادی کے ساتھ گہرا تعلق ہے، جو دین کی سب سے بڑی بنیاد ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ جو ایک مرتبہ شراب پیئے گا اس کی چالیس دن تک کی نمازیں قبول نہ ہوں گی اور چوتھی مرتبہ کے بعد اس کی توبہ بھی قبول نہ ہوگی۔ (مشکوٰۃ صفحہ ۳۱۷) دوسری حدیث میں ہے کہ جو دنیا میں شراب پیئے گا اور اسی حالت میں اس کی وفات ہو جائے گی تو اس کو آخرت کی شراب نصیب نہ ہوگی۔ (مشکوٰۃ ص ۳۱۷) قرآن پاک میں اس کی مذمت میں بڑی تفصیل فرمائی گئی ہے۔

عورتوں کی بے پردگی کے نتائج اور ان کے ذریعہ سے سلطنتوں کی بربادی آج بھی دنیا میں اور تاریخ میں موجود ہے۔

تیسرا جملہ قدرے تفصیل طلب ہے۔ دنیا کی محبت کے لحاظ سے انسانوں کے چار طبقات ہیں :

- ۱۔ ایک وہ کہ جن کے پاس نہ دنیا ہے اور نہ اپنی بے شعوری کی وجہ سے ان کے قلب میں دنیا سے محبت ہے یہ محروم القسمت ہیں مگر حب دنیا کی اخروی مضرتوں سے محفوظ ہیں۔
- ۲۔ جن کے پاس دنیا بھی ہے اور وہ دنیا کی محبت میں منحور ہیں اور یہ بزرگین قسم ہے ان کی دنیا حب دنیا کی وجہ سے نہ ان کے کام آتی ہے اور نہ دوسروں کے لئے کارآمد ہے۔
- ۳۔ جن کے پاس دنیا تو نہیں مگر وہ دنیا کی محبت میں دیوانے ہیں۔ یہ سب سے بزرگین فرقہ ہے جن کے ہاتھ بھی دنیا سے خالی ہیں اور دنیا کی محبت میں دیوانگی کی وجہ سے آخرت کے بھی مفلس ہیں۔

۴۔ جن کے پاس دنیا ہے مگر فطری طور پر ان کے قلب میں دنیا سے محبت نہیں یہ لوگ قلیل ہیں اور قدرت کے اس لطف و کرم کی وجہ سے حب دنیا کی مضرتوں سے محفوظ ہیں لیکن اس طبقہ کی ایک قسم وہ ہے جو حب خداوندی کی وجہ سے دنیا و مافیہا کو فراموش کر چکی ہے، یہ لوگ "کبریت احمر" ہیں اور اہل قلیل" ہیں یہ وہ حضرات ہیں کہ اگر ان کی بنگ میں تمام دنیا بھی آجائے تو ان کی مسرت میں ایک ذرہ اضافہ نہیں ہوتا اور اگر ان کی ملکیت کا ذرہ ذرہ ان سے چھین لیا جائے تو اس کا غم بھی ان کو ذرہ بڑھ نہیں ہوتا گویا کہ دنیا کا وجود و عدم ان کی نظر دل میں برابر ہوتا ہے اور وہ ان دونوں کو خدا کی نعمتیں تصور کرتے ہیں، دولت کا جمع کرنا ان کے لئے ایک پہاڑ ہوتا ہے اور خدا کی راہ میں اس کو لٹا دینا ان کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہوتی ہے صحابہ کرامؓ میں اس کی مثالیں اتنی ہیں کہ تاریخ ان سے بھری پڑی ہے،

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کو جب حضرت امیر معاویہؓ نے دیکھا کہ جو بھی مال ان کو دیا جائے وہ اس کو خرچ کر ڈالتے ہیں تو عاجز آکر یہ جملہ تحریر فرمایا (لَا خَيْرَ فِي الْاَسْوَارِ)

یعنی اسراف کی حد تک خرچ کرنا کوئی بھلائی نہیں، امام موصوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے جواب میں یہ لکھ بھیجا (لَا اسْرَافَ فِي الْخَيْرِ) یعنی اسراف بیشک بری چیز ہے مگر راہِ خدا میں جتنا بھی خرچ کر دیا جائے وہ اسراف نہیں کہلاتا، اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور دیگر امہات المؤمنین کے حالات منقول ہیں اور بہت سے صحابہؓ نے منقول ہے کہ وہ اپنے گھر میں مال دیکھ دیکھ کر غم کے آنسو بہاتے تھے اور اس کے بعد اولیاءِ کرام میں بھی اس اسوۂ حسنہ کی اتنی مثالیں ملتی ہیں جن کا شمار کرنا مشکل ہے۔ یہ بھی اُمت کے کچھ چمیدہ افراد کا ایک مذاق تھا اور اس مذاق کے لوگ بہت کم ہوتے ہیں اور وہی اس کی قدر و قیمت کو شناخت کرتے ہیں۔

لیکن یہاں آمد و خرچ کا جو عام ضابطہ شریعت نے تعلیم کیا ہے اس میں عام افراد کی رعایت کر کے ایک درمیانی راستہ ایسا تعلیم فرمایا ہے جس پر ہر کس و ناکس کو عمل کرنا ممکن ہو یعنی دولت کو نہ تو اتنا جمع کیا جائے کہ قلب میں اس کی محبت اتنی سما جائے کہ حقوق اللہ اور حقوق العباد ادا نہ ہو سکیں یا اگر ادا ہوں تو ان کے ادا کرنے میں دل میں تنگی محسوس ہو اور نہ اُس کو اس طرح بے جا لٹایا جائے کہ کل مفلس ہو کر بے مبری کے ساتھ دوسروں کا محتاج ہونا پڑے اور دستِ سوال دراز کر کے ذلیل بننا پڑے۔

حقیقت یہ ہے کہ بندہ جب خدا تعالیٰ کی بخشیدہ دولت میں سے اس کے عائد کردہ حقوق فراخ دلی سے ادا کرتا ہے تو وہی دنیا پھر مسلمان کے دین کے لئے ایک بہترین فریق کا کام دیتی ہے اور اس میں اس کی محبت کے لئے وہ کشش ہی باقی نہیں رہتی جس کی محبت اس کے اور رب کے درمیان حجاب بن جائے اس لئے حدیثوں میں ایسی پاک دنیا کی تعریف بھی آئی ہے اور اسی نکتہ کی وجہ سے حدیث مذکور میں دنیا کی مذمت نہیں بلکہ اس کی محبت کی مذمت کی گئی ہے۔ اسلام میں محبوب دنیا کی مثالیں بھی سلف سے لے کر خلف تک ملتی ہیں، ہمارے زمانہ میں پاک دنیا کی یعنی کسبِ حلال کی بڑی اہمیت ہے کہ اپنا دین بھی عزت کے ساتھ محفوظ

رکھے اور دوسروں کی بھی مدد کا باعث ہو۔

تنبیہ: حنفی فقہ کی کتابوں میں ترتیبِ صفوف کی دلیلوں میں ایک حدیث مذکور ہوتی ہے اَخْرَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ اَخْرَهُنَّ اللّٰهُ یہ حدیث مشکوٰۃ شریف کتاب الرقاق میں مذکورہ بالا حدیث کے آخر میں مذکور ہے اس لئے تنبیہاً یہ اطلاع دی جاتی ہے، کیونکہ (بہت بے محل اور) غیر باب میں مذکور ہوئی۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۴۴۴)

نعمہ و سرود قلب میں نفاق کا روگ پیدا کر دیتا ہے
(۱۱) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَنَاءُ يُنْبِئُكَ الْبِغَاقَ فِي الْقَلْبِ كَمَا يُنْبِئُكَ الْمَاءُ الذُّسْعُ - (رد البیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ ص ۴۱۱)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گانا دل میں اس طرح نفاق کو اگاتا ہے جیسے پانی کھیتی کو۔

تلمیح: گانا براہِ راست ہو یا بواسطہ ریڈیو کے، اپنی مضرت رسانی میں یکساں ہے بلکہ بعض لحاظ سے ریڈیو کی مضرت زیادہ ہے، کیونکہ جتنی وسعت اور سہولت اور وقت و مقام کی پابندی کی آزادی یہاں حاصل ہے وہ پہلی صورت میں نہیں، یہی وجہ ہے کہ جن گھروں میں ریڈیو داخل ہو چکا ہے اس میں بہت سے معصوم لوگ بھی بے ارادہ اس گناہ میں ملوث ہو گئے ہیں اور اگر خدانہ کر وہ ریڈیو کے ساتھ صورت بھی اپنے حرکات و سکنات کے ساتھ آنے کا رواج اسی طرح عام ہو گیا (یعنی ٹیلی ویژن کا) تو معلوم نہیں کہ بہت سے معصوم گھرانوں میں کتنے فتنے اور اٹھ کھڑے ہوں گے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک بار کہیں تشریف لے جا رہے تھے اور ان کے شاگرد نافعؓ جی ان کے ساتھ ساتھ تھے کہ چانک حضرت ابن عمرؓ کے کانوں میں کہیں سے بانسری کی آواز آئی۔ اسی وقت انہوں نے اپنی انگلیاں کانوں میں ٹھوس لیں اور اپنے شاگرد سے پوچھتے

رہے کہ آواز آتی ہے، آواز آتی ہے، جب انھوں نے کہہ دیا کہ نہیں تو کانوں سے اپنی انگلیاں نکال لیں اب ایک طرف سلف کا یہ مذاق دیکھئے اور دوسری طرف نغمہ و ساز کے ساتھ اپنی دلچسپی سامنے رکھیئے تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ ایمان و عمل میں وہ کہاں تھے اور ہم کہاں ہیں، گانے سے تنفر کا ان کا کیا عالم تھا اور بہارِ حال یہ ہے کہ کہیں سے نغمہ و ساز کی آواز کانوں میں آجائے تو بس وہیں ہم ہمہ تن گوش بن کر قدم جما لیتے ہیں اور جب تک وہ آواز ختم نہ ہو وہاں سے قدم نہیں ہلاتے اسی کا نتیجہ ہے کہ ہمارے قلوب میں نفاق کی کھیتی سرسبز ہوتی چلی جاتی ہے اور ایمان کی کھیتی سوخت ہوتی جا رہی ہے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

تنبیہ: حدیثوں کی صحیح مراد سمجھنے کے لئے اصولی طور پر یہ بات ہمیشہ ملحوظ رکھنی چاہیے کہ جو حدیث ارشاد ہوئی ہے وہ کس وقت اور کس ماحول میں ارشاد ہوئی ہے، اس طریقے سے اس کی صحیح مراد سمجھنے میں بڑی مدد ملتی ہے یہ سب جانتے ہیں کہ اسلام کے ظہور سے قبل عرب میں گانے بجانے کا خاص اہتمام تھا اور اس کام کے لئے گانے والی عورتیں مقرر ہو کر تھیں جن سے ہر ذی حیثیت شخص اپنے مہمان کی ضیافت کیا کرتا تھا ان کو قینات اور مغینات کہتے تھے اور کفار کی مخالفت سے ہندوستان میں بھی شادیوں کے موقع پر رنڈیوں اور بھانڈوں کا عام رواج رہا ہے۔

گانا ناگ چیز ہے اور خوش الحانی بالکل علیحدہ چیز ہے۔ اگر کسی خاص موقع پر حبیبیہ اور شادی میں کسی ایسے خاندان کے افراد کے بچے مل کر کچھ اشعار پڑھ لیں جن کے رسم و رواج میں بطور خوشی منانے کے یہ داخل ہو تو اگر وہ گانے کی تعریف میں نہیں آتے تو شرعی حدود کے اندر رہ کر وہ قابلِ اعراضِ چشم پوشی ہیں ان کو گانے والی عورتیں اور رنڈیوں کے ساتھ شامل کر کے یا منابطہ گانے بجانے کا جواز ثابت کرنا صرف ایک خبط ہے پھر شعر اور شعر میں بھی فرق ہے ایک شعروہ ہے جو مقدس مضامین اور خدا تعالیٰ کی صفات اور اس کے رسول

پاک کی عظمت پر مشتمل ہے اور ایک شعورہ جو ناپاک اور عاشقانہ جذبات کے بھڑکانے والے مضامین پر مشتمل ہے ان دونوں میں بھی کچھ فرق کرنا چاہیے۔ اب خوش الحانی کو گانے سے جا ملانا اور اتفاق اور عادت کو ایک بنا دینا اور اشعار کی نوعیت میں کچھ فرق نہ کرنا اور اس پر طرہ یہ کہ طبقہ اور سارنگی بھی اس میں شامل کر دینا اور اسی پر بس نہیں بلکہ ایک طبقہ کا تو ان تمام خرافات کو مقامات تصوف طے کرنے کا ذریعہ بنا دینا یہ ظلم عظیم ہے جس کا جواب محشر میں دینا ہو گا اور حیب دل اس جہارت پر دلیر ہو چکا ہے تو کیجئے آج پوچھنے والا کون ہے لیکن خدا را شریعتِ مطہرہ کے سر تو نہ رکھئے۔

اس بے علمی کا رونا کس سے رویا جائے کہ یہاں ہر بے بال و پر آیات و احادیث میں رائے زنی کے لئے موجود ہے اگر کچھ علم ہوتا جب بھی ایک بات تھی مگر آج علم بھی نہیں اور فہم سلیم کا قحط ہے۔ حالانکہ مثل مشہور ہے کہ :-

”یک من علم را دہ من عقل باید“

جب تک فہم سلیم نہ ہو علم بھی کیا کام دیتا ہے یضرتُ یہ کَثِیرًا وَ یَحْفَدِئِ
یہ کَثِیرًا (گراہ کرتا ہے خدائے تعالیٰ اس مثال سے بہتیروں کو اور ہدایت کرتا ہے

اس سے بہتیروں کو) (پارہ ۱۔ رکو ۳)

ظلم کے نتائج صرف شخصی نہیں بلکہ عالمگیر ہوتے ہیں

(۱۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ سَمْعَ بْنَ جَدَلٍ يَقُولُ إِنَّ
الظَّالِمَ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
بَلَىٰ وَاللَّهِ حَتَّىٰ الْجُبَّارِيُّ لَمُوتٍ فِي وَكُوهَا هُنَّ لَا يَظْلِمُ الظَّالِمَ۔

رواہ البیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ ص ۲۲۶

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے ایک شخص کو یہ کہتے سنا کہ ظالم
شخص کسی پر ظلم کر کے کسی کا کچھ نہیں بگاڑ سکتا بلکہ خود اپنا ہی نقصان کرتا ہے، اس پر ابو ہریرہ

رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیوں نہیں خدا کی قسم ظالم کے ظلم سے جباری (یعنی ایک پرندہ ہے) بھی اپنے گھونسلے میں سوکھ سوکھ کر مر جاتا ہے۔

مشورہ ۷: یعنی ظلم کا نقصان خود ظالم کے نفس تک محدود نہیں رہتا بلکہ اس کا اثر حیوان پر بھی پڑتا ہے جیسا کہ آج کل لوگوں کے خیال کے مطابق متعری مرض کا نقصان دوسرے تندرست انسانوں کو بھی ہوتا ہے، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا مطلب یہ ہے کہ انسان اشرف المخلوقات ہے اور اس کے اشرف ہونے کا یہ بھی ایک تقاضا ہے کہ اس کے بگڑنے سے تمام جہان بگڑ جاتا ہے جیسا کہ انسان میں "دل" سب سے اشرف عضو ہے اگر وہ بیمار ہو جائے تو تمام اعضاء بیکار ہو جاتے ہیں اسی طرح انسان کو سمجھو کہ اس کے ظلم کی نحوست سے تم قسم کے مصائب نازل ہوتے ہیں، مخط پڑتے ہیں اور بارانِ رحمت بند ہو جاتا ہے تو غریب پر مذوں کو بھی جنگل میں کہیں دانہ نصیب نہیں ہوتا اور بالآخر وہ بھوک سے اپنے گھونسلوں میں مر جاتے ہیں، اس لئے ظلم کا اثر ظالم پر تو پڑتا ہی ہے لیکن دوسری مخلوق بھی اس کی وجہ سے بلاؤں میں پھنس جاتی ہے۔

سفرِ آخرت سہولت اور جلدی کے ساتھ طے کرنے کا مختصر نسخہ
 (۱۳) عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مَنْ
 كُنَّ فِيهِ يَسَّرَ اللَّهُ حَتْفَهُ وَأَدْخَلَهُ جَنَّاتِهِ رَفِيقًا بِالضَّعِيفِ
 وَشَفِيقًا عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَإِحْسَانًا إِلَى الْمَمْلُوكِ

(رواہ الترمذی وقال بہ حدیث غریب مشکوٰۃ ص ۲۹۱)

ترجمہ:۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا تین باتیں ایسی ہیں کہ جو شخص ان کا خوگر ہوگا اس کی موت کے وقت اس کی جان بڑی سہولت سے نکلے گی، کمزوروں کے ساتھ نرمی سے پیش آنا اور اپنے والدین پر شفقت کرنا اور اپنے غلاموں پر احسان کرنا۔

نتیجہ : ان تینوں باتوں میں جو بات مرکزی نقطہ ہے وہ صرف ایک ہی ہے یعنی " نرمی و شفقت " لیکن اس کو اتنی اہمیت اس لئے دی گئی ہے کہ نرمی کرنا گو کوئی اہم بات نہیں لیکن کمزوروں کے ساتھ نرمی کرنا یہ ذرا مشکل ہے اسی طرح والدین پر شفقت یہ اگرچہ بسا اوقات طبعی ہوتی ہے اس لئے اس کی بھی نظروں میں کوئی اہمیت نہیں رہتی لہذا ضروری ہو کہ اس کی اہمیت کی تاکید کی جائے تاکہ والدین کے ساتھ جتنی بھی شفقت کا برتاؤ کیا جائے وہ اپنی نظروں میں کم معلوم ہونے لگے، اسی طرح ہر شریف انسان کی طبیعت میں احسان کرنے کا مادہ کچھ نہ کچھ ہوتا ہے، لیکن اپنے مملوک غلام کے ساتھ احسان کرنا نہ اس کی نظروں میں کچھ اہمیت ہوتی ہے اور نہ غلام کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنے کے استحقاق کا خیال دل میں گذرتا ہے۔

اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ مسلمان کو چاہیے کہ وہ رفیق و نرمی کا اس درجہ عادی ہو جائے کہ جتنا زیادہ نرمی کا مستحق ہو اس کے ساتھ اس کی نرمی اتنی ہی زیادہ بڑھتی رہے، اگر یہ طریقہ ایسے وقت میں قائم رکھے گا جبکہ وہ اپنے اختیار و بس میں ہوگا، تو اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ نرمی کا معاملہ ایسے وقت میں فرمائے گا جبکہ وہ بے اختیار اور بے بس ہوگا، نہ بوش باقی رہیں گے اور نہ حواس کام کریں گے اور نقشہ یہ ہوگا کہ

اک طرف کچھ دیکھ کر چپ ہو رہے تیمار دار

اک طرف بیمار غم کچھ کہہ کے چپکا ہو گیا

اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ شرعی نظریں نرم خوئی کتنی اہمیت رکھتی ہے جس کو ہم آج بالکل کھو بیٹھے ہیں۔ اس کے برخلاف کمزوروں پر ظلم کرنا اور والدین کے ساتھ بے اعتنائی کا برتاؤ کرنا، ہماری نظروں میں کوئی بات ہی نہ رہی۔

اسی مضمون کے مناسب جامع ترمذی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صدقہ کرنا ایسی نعمت ہے کہ خدا تعالیٰ کے

غضب کو بھی ٹھنڈا کر دیتی ہے اور بری موت سے آدمی کو بچا لیتی ہے۔ (مشکوٰۃ ص ۱۶۸)
 دنیا میں خدا کے وجود سے اختلاف رکھنے والے موجود ہیں لیکن موت کے بارے میں کسی
 کو اختلاف نہیں اس لئے اس کٹھن اور متفق علیہ سفر کے لئے مذکورہ بالا حدیث کو بہت
 اہتمام کے ساتھ یاد رکھنا چاہیے۔

بدقسمتی سے اگر ظالم حاکم مسلط ہو جائے تو اس وقت رعایا کا سپہ لافرض
 کیا ہے ؟

(۱۳۴) عَنْ أَبِي الدُّمَادِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مَلِكُ الْمُلُوكِ
 قُلُوبُ الْمُلُوكِ فِي يَدَيَّ وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا اطَّاعُونِي حَوَّلْتُ
 قُلُوبَ مُلُوكِهِمْ عَلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ وَالرَّأْفَةِ وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا
 عَصَوْنِي حَوَّلْتُ قُلُوبَهُمْ بِالسَّخَطِ وَالنِّقْمَةِ فَسَأَلْتُهُمْ
 سُوءَ الْعَذَابِ فَلَا تَشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِالدُّعَاءِ عَلَى الْمُلُوكِ
 وَلَكِنْ اشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِالذِّكْرِ وَالتَّضَرُّعِ كَى الْكُفْيِكُمْ۔

(رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ)

ترجمہ: حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ خبردار کرتا ہے کہ میں خدا ہوں۔ میرے سوا خدا اور کوئی نہیں، بادشاہوں کا
 مالک ہوں اور تمام بادشاہوں کا بادشاہ بھی ہوں، دنیوی سب بادشاہوں کے دل میرے قبضے
 میں ہیں تو یاد رکھو کہ جب میرے بندے میری فرماں برداری کرتے ہیں تو میں بادشاہوں کے دل
 ان کی محبت و شفقت سے بھر دیتا ہوں (تو وہ اپنی رعایا سے محبت کرنے لگتے ہیں) اور جب
 میرے بندے میری نافرمانی پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں تو میں ان کے دلوں کو پھیر کر ان کے دلوں میں

لے وَمَلِكُ الْمُلُوكِ

غصہ اور ناراضگی اور سختی ڈال دیتا ہوں، تو پھر وہ بادشاہ ان کو بڑی بڑی مصیبتوں میں مبتلا کرتے ہیں لہذا تم اپنے بادشاہوں پر بددعاؤں کے بجائے مشغلے میں نہ لگے رہو بلکہ سب سے پہلے اپنی اصلاح حال کی طرف توجہ کرو تاکہ ان کی ظالمانہ حرکات سے میں خود تمہارے لئے کافی ہو جاؤں۔ (مشکوٰۃ ص ۳۲۳)

تشریح: انسان کی فطرت ہے کہ وہ ہمیشہ ظالم ہی کی طرف منظر کرتا ہے اور چونکہ ظاہر میں اپنے نفس کو وہ اسی کے ظلم کا شکار دیکھتا ہے اس لئے ہمہ تن بددعا کرنے میں مشغول ہو جاتا ہے اور اپنے حال کی طرف اس کی توجہ نہیں رہتی، نسلی نقطہ نظر سے اس کے اس عمل سے عقیدہ توحید پر بڑی زد پڑتی ہے اس لئے کہ اسلام چاہتا ہے کہ ایک موحّد مسلمان کی نظر اتنی اونچی اور بلند ہو کہ ہر خیر و شر میں اپنے خالق کی طرف متوجہ رہے اور اپنے دل میں یہ یقین رکھے کہ ظاہری اسباب مشیت الہیہ کا صرف ایک عکس ہوتے ہیں اس لئے ضروری ہے کہ اس عکس سے ہٹ کر خود اصل کی طرف توجہ کیوں نہ کی جائے اور مفت میں کیوں ایک مخلوق اپنی جیسی ایک مخلوق کا منہ تکے۔ اس لئے اس کی بلند نظری اس میں ہے کہ وہ پہلے اپنی اصلاح کی طرف متوجہ ہوتا کہ جو فاعل حقیقی ہے یعنی اللہ تعالیٰ، وہ خود ظالموں کی گردنیں توڑ کر ان کے سامنے جھکا دے۔

اس لئے اس حدیث یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ اس میں ظالم بادشاہوں کے لئے بددعا کرنے کی ممانعت کی گئی ہے بلکہ ایک ایسے اہم گوشے کی طرف توجہ دلائی گئی ہے جس کی طرف وحی الہی کی تبنیہ کے بغیر مظلوم کی نظر جا ہی نہیں سکتی اور اس لئے ظالموں کے پنجے سے اس کو رستگاری نصیب ہی نہیں ہو سکتی، آج جیسا کہ دنیا کے حالات پر نظر ڈالنے سے اس مضمون کی تصدیق روز روشن کی طرح ہو جاتی ہے یعنی رعایا کی توجہ صرف اپنے حاکموں کی مخالفت پر لگی رہتی ہے اور ان کے مظالم میں تخفیف کے بجائے اور زیادتی ہوتی رہتی ہے۔ اگر کاش ہم اپنے حالات کی طرف بھی توجہ کر لیں اور ان کی اصلاح کر لیں تو یقیناً ان مظالم کا

کا خاتمہ ہو سکتا ہے اور حالات کا نقشہ بدل سکتا ہے۔
 موجودہ حکومتوں کا دستور بھی یہی ہے کہ جب کسی جگہ پر عوام سرکشی اور حکومت کے خلاف
 باغیانہ حرکات شروع کرتے ہیں تو دنیوی حکومتیں بھی ان پر ایسا سخت حاکم مقرر کرتی ہیں
 جو ان کی کافی سرکوبی کر کے ان کو حکومت کی فرمانبرداری پر مجبور کر دے، پھر اس سلسلہ میں
 کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ وہ حاکم اتنی سختی کر گزرتا ہے جو حکومت کے منشاء کے بھی
 خلاف ہوتی ہے اور اس طرح دنیوی حکومتوں میں تزلزل پیدا ہوتا رہتا ہے لیکن قدرت
 کاملہ کے ملک میں یہ صورت نہیں کیونکہ حکم صرف اس کا چلتا ہے **وَاللّٰهُ غَالِبٌ عَلٰی اَمْرِہٖ**
 (اور اللہ غالب رہتا ہے اپنے کام میں) (پارہ ۲۰، رکوع ۱۳) اور کسی باغی کی بغاوت اس کا پھر
 کے پر کے برابر بھی کچھ بگاڑ نہیں سکتی بلکہ دنیا اپنے فسادات کا خمیازہ خود ہی بھگتا کرتی ہے
 اس لئے مسلمانوں کو اس زمانہ میں خاص کر اپنی اصلاح کی طرف توجہ کرنے کی اشد ضرورت
 ہے اور جب وہ یہ کریں گے تو ان کی دعائیں اور بددعائیں بھی سب قبول ہوں گی اور ملت
 و نجات کے سب بادل ان کے اوپر سے چھٹ جائیں گے۔

اس تحریر کا مقصد کوئی نافرہم یہ نہ سمجھے کہ یہاں دنیوی اصلاحات کا قدم اٹھانے سے
 روکنا مقصود ہے بلکہ جس اہل کے بغیر سیاسی اصول کی ترویج اور اصلاحی اقدام کا کام نہیں ہو سکتا اس
 پر تشبیہ کرنی مقصود ہے۔ یہاں شریعت کا ایک یہ زریں اصول یاد رکھنا چاہیے کہ جہاں شریعت
 بین الفریقین کوئی نظام قائم کرنا چاہتی ہے وہاں جانبین کو علیحدہ علیحدہ اس طرح سمجھاتی ہے
 کہ ہر ایک کو یہ تو تم ہونے لگتا ہے کہ شاید اس کا کوئی حق ہی نہیں ہے، حاکم و محکوم کا معاملہ
 بھی اسی قسم میں داخل ہے یہاں جو حدیثیں رعایا کے متعلق ارشاد ہوئی ہیں اگر صرف ان ہی
 کو دیکھا جائے تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ گویا ان کا کوئی حق نہیں ہے لیکن جب ان حدیثوں پر نظر
 ڈالی جاتی ہے جو حکام کی تنہیم کے متعلق وارد ہوئی ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمام تر ذمہ داری
 ان ہی پر عائد ہوتی ہے اور رعایا سے گویا کوئی باز پرس ہی نہیں اس لئے تیسرے شخص کے لئے

لازم ہے کہ وہ طرفین کی حدیثیں سامنے رکھ کر نتیجہ نکالے، صرف یکطرفہ حدیثوں پر نظر ڈال کر کوئی رائے قائم کر لینی ایک ناقص اور ادھوری نظر کا کام اور درحقیقت کسی صحیح اور محکم نظام کے قائم کرنے کے لئے یہی سب سے بہتر صورت ہے کہ علیحدہ علیحدہ ہر ایک کو صرف اس کے حق کی تفہیم کی جائے تاکہ جدل و بحث کا میدان ہی تنگ ہو جائے۔

جو حدیثیں حکام کے متعلق تشدید کی آئی ہیں ان کا یہاں ذکر کرنا مقصود نہیں اس کا اندازہ صرف ذیل کے ایک واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مرتبہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ان کو قاضی بنانے کی خواہش کی انہوں نے عرض کیا کہ آپ مجھے اس منصب سے معاف فرمادیں تو بہتر ہے۔ عثمان غنی نے فرمایا کہ تم قاضی بننے سے کیوں انکار کرتے ہو؟ جبکہ تمہارے والد بھی قاضی رہ چکے ہیں۔ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ قاضی اگر منصف بھی ہو اور اگر برابر برابر چھوٹ جائے تو بھی فینمت ہے۔ اس پر حضرت عثمان نے سکوت فرمایا اور ان سے اصرار نہیں کیا۔ (ترمذی) اس ضمن میں رزین کی روایت میں ہے کہ ابن عمر نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو اللہ کا نام لے کر پناہ چاہے تو اس کو ضرور پناہ دے دو کیونکہ اس نے بہت بڑی ذات پاک کی پناہ لی اور میں اللہ کی پناہ لیتا ہوں اس لیے آپ مجھے قاضی بنا نہیں۔ اس پر حضرت عثمان نے ان کو معافی دے دی اور فرمایا مگر اس بات کی کسی کو خبر نہ کرنا کیونکہ قاضی بنا نا ضروری ہے پھر اگر ہر شخص اسی طرح خدا تعالیٰ کی پناہ لے لے کر ہٹتا رہے گا تو یہ کام کیسے چلے گا؟

مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۵

اس مختصر رسالہ میں حکام کے متعلق حدیثیں اس لئے نقل نہیں کی گئیں کہ ایک اردو رسالہ کے پڑھنے والے محکوم طبقہ میں بھی وہی لوگ ہوں گے جو کچھ دیکھا رہوں گے اور رہے حکام تو ان سے کیا توقع کہ وہ اس کو دیکھیں گے اور اگر دیکھیں تو اس کو سمجھنے کی کوشش کریں گے۔

إِنَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَإِنَّا إِلَهُكُمْ وَإِنَّا جَمُوعٌ۔

ظالمِ حاکم کا ظلم اگر حد سے تجاوز کر جائے تو اس کا فوری اور وقتی دانشمندانہ
مقابلہ صرف صبر سے کرنا چاہیئے

(۱۵) عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيٍّ قَالَ أَتَيْتَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ فَشَكَوْنَا إِلَيْهِ
مَا نَلَقْنَا مِنَ الْحُجَّاجِ فَقَالَ اصْبِرُوا فَإِنَّهُ لَا يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ
إِلَّا الَّذِي بَعْدَهُ أَشْرُّ مِنْهُ حَتَّى تَلْقُوا سَائِبَكُمْ سَمِعْتَهُ مِنْ
نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه البخاری ص ۲۴۲)

ترجمہ: زبیر بن عدی سے روایت ہے کہ ہم انس بن مالک کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حجاج
کے شدید مظالم کی شکایت کرنے لگے۔ اس پر انھوں نے فرمایا صبر کرو کیونکہ میں نے تمہارے نبی
اقدم صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ ہر زمانہ جو بعد میں آنے والا ہے وہ پہلے زمانہ سے بدتر ہوگا۔
دشمن حجاج کی خونریزی اور اس کی تلوار امت میں ضرب المثل ہے حتیٰ کہ ہشام بن حسان
کہتے ہیں کہ خیر القرون کے نفوس قدسیہ میں سے اس ظالم سفاک نے زبردستی پکڑ پکڑ کر
کو قتل کیا ہے ان کی تعداد ایک لاکھ بیس ہزار تک ہے۔ (دیکھو مشکوٰۃ شریف ص ۵۵)
اس میں شبہ نہیں کہ جس ظلم کو تاریخ نہیں بھلا سکی اس کے دیکھنے والے کو اس کو کیسا ہلکا
سمجھ سکتے تھے لیکن حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ان مظلومین کو صبر دلانے
کے لئے اس کے سوا اور چارہ کار کیا تھا کہ امت میں جو مظالم آئندہ پیش آنے والے
تھے ان کی یاد دہانی کر کے تھوڑی دیر کے لئے ان کی اشک شونی کر دیں حقیقت یہ ہے
کہ ہر زمانہ جو آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے دور ہوتا رہا ہے وہ
بجاط ظاہری مظالم کے گو مختلف رہا ہے لیکن دینی لحاظ سے اس کے انحطاط کا نقشہ ٹھیک وہی
ہے جو حضرت انس نے بیان فرمایا تھا۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی زندگی ہمیشہ مصائب کی چکی میں پستی رہی ہے اس لئے ان
کی نظروں میں اہمیت جتنی دینی مصائب کی تھی اتنی جسمانی مصائب کی نہ تھی۔ حجاج کے زمانہ

میں جو مظالم ہوتے وہ کہتے ہی ہونا ک اور دردناک ہوں لیکن اس دور میں اور اس کے بعد خیر القرون کے افراد کچھ نہ کچھ نظر آتے رہے اور انھیں دیکھ کر ایمان کی کھیتیاں کسی حد تک سیراب ہوتی رہیں لیکن عہد نبوت سے جتنا بعد ہوتا ہر مجموعی لحاظ سے مسلمانوں کے قلوب قوتِ ایمانی میں دن بدن ضعیف و کمزور ہوتے رہے، اس ضعیفِ ایمانی کے ساتھ بعد کے ادوار میں بھی جسمانی مصائب کی کچھ کمی نہ رہی۔ ادھر ضعیفِ ایمانی ادھر مصائبِ جسمانی، ان دونوں نے مل کر امتِ مسلمہ کو پیس ڈالا اور وہ دینِ اسلام جو کبھی شرق اور غرب میں پھیل کر کفر و طغیان کی طاقتوں کو مرعوب کر چکا تھا اب رفتہ رفتہ اس کی طاقت گھٹنی شروع ہوئی اور چاروں طرف سے اس کی شوکت کم ہوتے ہوتے اس نوبت پر پہنچ گئی کہ ہم مسلمان ہی دنیا میں سب سے ضعیف اور ناتواں قوم سمجھے جانے لگے اور آج مسلمان بچھیت قوم کے جس حد پر پہنچ چکے ہیں اسی پستی و نکت کا سماں آپ کی آنکھیں بھی مشاہدہ کر رہی ہیں۔ اسی انحطاط کی طرف حضرت انسؓ نے اشارہ فرمایا تھا یہ دوسری بات ہے کہ ہر دور میں افراد و شخصیات کہیں کہیں کم و بیش ایسی موجود رہی ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ بھی موجود رہیں گی جن کو دیکھ کر اسلام کی صداقت کا کچھ نقشہ سامنے آتا رہے اور آتا رہے گا لیکن کہاں وہ جامع شوکت اور کہاں یہ چند افراد کی موجودگی۔

اس کے علاوہ یہ بھی تو سوچنا چاہیے کہ جس ظالم نے صرف بے گناہوں کو تہ تیغ کرنے کی مثال قائم کرنے کی ٹھان لی ہو اس کو حضرت انسؓ جا کر سمجھاتے بھی تو کیا سمجھاتے اس لئے مصلحت یہی معلوم ہوئی کہ کسی صورت سے ان مظلومین ہی کو صبر کی تلقین پر کفایت کی جائے تاکہ جو افراد موت کے گھاٹ اتار دئے گئے وہ تو جا ہی چکے اب جو بقیہ رہ گئے ہیں کم از کم وہی اس کی تیغِ جفل سے محفوظ رہ جائیں۔

عذر خواہ کو دل سے معاف کر دینا اسلامی اخوت و معاشرت کا ایک اہم رکن ہے

(۱۶) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ اعْتَذَرَ بِنَا إِلَى أَخِيهِ فَلَمْ يَعِزْهُ أَوْ لَمْ يَقْبَلْ عُدْسًا كَانَ
عَلَيْهِ مِثْلُ خَطِيئَةِ صَاحِبِ مَكِّيْسٍ - سوادا البیهقی فی شعب
الایمان وَقَالَ الْمَكَّاسُ الْعَشَّاسُ (مشکوٰۃ ص ۲۶۹)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنی غلطی کا اعتراف کر کے اپنے بھائی سے معذرت خواہ ہو لیکن اس پر بھی وہ اس کا عذر قبول نہ کرے تو اس کو وہ گناہ ہو گا جو ظالمانہ ٹیکس وصول کرنے والے شخص کو ہو گا۔

تفسیر: اسلامی معاشرت کی روح اخوت اور للہیت پر مبنی ہے اس لئے وہ اس کو برداشت ہی نہیں کر سکتی کہ دو مسلمانوں میں باہم عداوت کا سلسلہ قائم رہے۔ اگر لشیریت کی بنا پر جب کسی سے کوئی ناروا غلطی اپنے بھائی کے حق میں سرزد ہو جاتی ہے اور وہ اس پر ناراض ہو جاتا ہے تو یہ ہمارا فرض ہے کہ اپنی غلطی کا اعتراف کر کے معافی طلب کرنے میں خود سبقت کریں پھر جب اتنا کٹھن قدم اپنی طبیعت کے خلاف ہم نے اٹھا دیا تو شریعت یہ تاکید کرتی ہے کہ دوسرے شخص کا فرض اب یہ ہے کہ وہ اس کے ایثار کی قدر شناسی کرے اور اس کو جو اللہ معاف کر دے اگرچہ اس کا دل ہزار بار بھی اس کے لئے آمادہ نہ ہو اور یہ تشبیہ کرنی ہے کہ پہلی غلطی تو اس کی تھی لیکن اب اگر اس نے اس کو معافی نہ دی تو یہ غلطی اس کی ہوگی اور پہلے شخص کی غلطی سے شدید تر ہوگی، اگر ہم اس پر عمل کریں تو ہماری تلخ زندگی کتنی شیریں بن سکتی ہے۔

کسی سے غیبت سرزد ہو جائے یا والدین ناراضگی کی حالت میں فوت ہو جائیں
تو اس کی شرعی اور اخلاقی مکافات

(۱۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ كَفَائِدِ
الْغَيْبَةِ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لِمَنْ اغْتَابَتْهُ تَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِمَا

(رواہ البیہقی فی الدعوات الکبیر وقال فی هذا الاسناد ضعف مشکوٰۃ ص ۲۱۵)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ اگر کسی سے غیبت سرزد ہو جائے (اور صاحب غیبت سے معافی مانگنے کی کوئی صورت
نہ رہے) تو پھر اس کا ایک طریقہ یہ ہے کہ جس کی اس نے غیبت کی ہے دل میں اس کے لئے مغفرت کی
کی دعا مانگا کرے اور یوں کہے الٰہی تو ہم کو اور اس شخص کو بخش دے (یہ حدیث ضعیف ہے)

تشریح: حدیث مذکور اگرچہ ضعیف ہے مگر مثل مشہور ہے کہ ”ڈوبتا تنکے کا سہارا تنکے
ہے اس لئے جس گناہ کی معافی کی کوئی صورت نہ رہے اس کی بخشش کا کچھ سہارا اگر کسی ضعیف
حدیث سے بھی ملتا ہے تو آپ اس سے فائدہ اٹھا لیجئے اور شریعت کی اس خیرات کو معمولی نہ
سمجھیے۔ کچھ عجب نہیں کہ آپ کے دعا مغفرت کرنے سے قیامت میں صاحب حق کو آپ کے
اوپر ترس آجائے اور وہ اپنے حق کا آپ سے مطالبہ کرنے سے شرم جائے۔

(۱۸) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ
لَيَمُوتُ وَالِدَهُ أَوْ أَحَدَهُمَا وَإِنَّهُ لَهَمَّا لَعَاقٌ فَلَا يَزَالُ
يَدْعُو لَهُمَا وَيَسْتَغْفِرُ لَهُمَا حَتَّى يَكْتُبَهُ اللَّهُ بِأَسْمَاءِ-

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ ص ۲۲۱)

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایسا اتفاق
ہو جاتا ہے کہ بندہ اپنے والدین یا ان میں سے کسی ایک کا نام فراموش ہوتا ہے اور اس کے والدین اسی حالت میں
انتقال ہو جاتا ہے اور بات ہاتھ سے نکل جاتی ہے اب اگر وہ برابراں کے لئے استغفار

سے غفلت کر جاتے ہیں کہ جو کلمہ ان کی زبان سے ادا ہو رہا ہے کیا ٹھیک ٹھیک وہی ان کے دل میں بھی ہے۔ ایک بزرگ کی زبان سے بار بار میں نے یہ الفاظ سنے تھے مگر کبھی اس کی اتنی اہمیت دل میں نہ آئی جب یہ حدیث سامنے آئی تو اب اندازہ ہوا کہ : ع۔

”قلندر اچھے گوید ویرہ گوید“ بزرگوں کے معمولی نصائح کو ہرگز معمولی نہ سمجھنا چاہیے۔ اسلام میں مجالس کے حقوق کی تعلیم، امانت کی اہمیت و ہمہ گیری اور اس کی

باریکیال

(۴۰) عَنْ سُفْيَانَ بْنِ أُسَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تُخَدِّثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِهِ مُصَدِّقٌ وَأَنْتَ بِهِ كَاذِبٌ - (رواہ ابو داؤد مشکوٰۃ ص ۴۱۳)

ترجمہ: حضرت سفیان بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے میں نے خود سنا ہے کہ یہ کتنی بڑی خیانت کی بات ہے کہ تم اپنے بھائی سے کوئی بات کہو اور وہ تم کو بالکل سچا سمجھتا رہے اور تم یہ غضب کرو کہ اس سے جھوٹ بولتے رہو۔

تشریح: اس حدیث سے اندازہ لگانا چاہیے کہ خیانت کا دائرہ کتنا وسیع ہے عام لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ خیانت کا تعلق صرف مال سے ہے مگر اسلام یہ بتاتا ہے کہ خیانت انسانی زندگی کے ایک ایک شعبے متعلق ہے حتیٰ کہ اگر آنکھ کہیں خفیہ طور پر بے محل اٹھی تو یہ آنکھ کی خیانت ہے، اسی کی طرف قرآن میں اشارہ ہے **يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ** (وہ جانتا ہے چوری کی نگاہ) (پارہ ۲۴ رکوع ۷)، وہ چوری سے خیانت کرنے والی آنکھوں کو خوب جانتا ہے یعنی جو آنکھیں بے محل اٹھتی ہیں اور منظر حرام کی مرتکب ہوتی ہیں۔

(۴۱) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ ثُمَّ التَفَّتْ فِيهِ أَمَانَةٌ -

(رواہ الترمذی و ابوداؤد مشکوٰۃ ص ۴۳۰)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی شخص کسی سے کوئی بات کہے، اس کے بعد ذرا ادھر ادھر دیکھے تو سمجھ لو کہ بس یہ بات امانت ہے۔

تشریح: عام لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ امانت اور خیانت کا تعلق صرف مال کے ساتھ ہے لیکن حدیث بالا سے، آپ اس کی وسعت اور باریکی دونوں کا اندازہ فرما سکتے ہیں یعنی یہ کہ اس کا دائرہ مالیات سے تجاوز اور بہت زیادہ وسیع ہے اور اس میں نزاکت اور باریکی کا لحاظ رکھنا یہ بھی امانت کی حفاظت کے اندر داخل ہے مشکوٰۃ شریف صفحہ ۴۳۰ میں اس حدیث کے مضمون میں تین قسم کی محضوں کا استثناء بھی آیا ہے۔ **إِلَّا ثَلَاثًا مَّجَاسِفًا سَفَاكُ دَمٍ حَرَامٍ أَوْ ذَرْبٌ حَرَامٌ أَوْ اقْتِنَاعٌ مَالٍ بَعْدَ حَقِّ** یعنی ایک یہ کہ اس میں کسی کے قتل کے متعلق ذکر ہو جس کا قتل کرنا شریعت کے نزدیک حرام ہو یا زنا کے متعلق کوئی مشورہ ہو یا کسی مال کا ناحق لوٹنے کا ذکر ہو (خواہ یہ مال کا لوٹنا چوری کے طریقہ پر ہو یا کسی تجارتی دھوکہ دہی کے طریقہ پر) کیونکہ اس قسم کی باتوں کا اخفا امانت نہیں بلکہ خیانت ہے حدیث مذکور میں یہ تین چیزیں صرف مثال کے طور پر ذکر کی گئی ہیں ورنہ ہر وہ چیز جو دوسرے مسلمان بھائی کے لئے نقصان دہ ہو اس کا بھی اظہار کر دینا واجب ہے۔

حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ امانت کا دائرہ بہت وسیع ہے انسان کی ایک ایک عبادت اور ہر ہر عضو کی حفاظت امانت میں داخل ہے اور اعضائے انسانی میں سے سب سے بڑی خیانت آنکھ اور دل کی ہوتی ہے اسی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے **يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ** (وہ جانتا ہے چوری کی نگاہ اور جو کچھ چھپا ہوا ہے سینوں میں) (پارہ ۲۴ رکوع ۷) اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کے نزدیک بدترین خیانت یہ ہے کہ وہ غیر اللہ سے متعلق جو اسلامی امانت کی اس وسعت کی تفصیل کے لئے ایک رسالہ درکار ہے۔

اسلام میں معاشرت کی بلندی کا معیار یہ ہے کہ خیر خواہی میں اپنے نفس اور اپنے
 بھائی کے درمیان سرمو فرق باقی نہ رکھا جائے
 (۲۲) وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي
 بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّىٰ يَحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ يَتَفَقَّ
 عَلَيْهِمْ مَشْكُوتَةٌ صَفْحَةَ ۲۲۲ وَعَنْ ابْنِ عَسَاكِرٍ يَلْفِظُ لَمْ يَبْلُغْ عَبْدٌ
 حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ - كَمَا فِي الْمَشْكُوتَةِ

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ
 آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک ایمان کی حقیقت کو نہیں پاسکتا جب تک کہ اس
 میں یہ صفت پیدا نہ ہو جائے کہ جو بات وہ اپنے لئے پسند کرتا ہے وہ اپنے مسلمان بھائی
 کے لئے بھی پسند کرنے لگے۔

تشریح: اصل بات یہ ہے کہ ایمان کا درخت امانت کی زمین میں لگتا ہے اور یہ قاعدہ ہے
 کہ زمین جتنی بہتر اور درخت اتنا ہی سرسبز و شاداب ہوتا ہے اسی طرح یہ صفت جتنی اسکے
 قلب میں موجود ہوگی اتنا ہی اس کا ایمان کامل ہوگا اسلام کی منظر میں۔ دل کسی گوشے میں
 اپنے اور اپنے بھائی کے درمیان فرق کرنا اخوت اور امانت دونوں کے خلاف ہے اس لئے
 ہم کو چاہیے کہ حتی الوسع اس کی کوشش کریں کہ یہ صفت ہم میں پیدا ہوتا کہ حقیقت ایمان
 تک رسائی ہو جائے۔

اب آپ اس حدیث کی کسوٹی پر اپنے ایمان کو پرکھئے اور یہ فیصلہ خود کر لیجئے کہ آپ کے
 ایمان میں کتنا کھوٹ ہے اور اگر خدا نہ کر دے قلبی جذبات یہاں تک تجاوز کر گئے ہوں کہ اگر
 اپنے مسلمان بھائی کو کوئی خیر نصیب ہو جائے تو دل کو اس پر ناگواری ہونے لگے تو اس کو تو کفر
 کا ایک شعبہ سمجھنا چاہیے قرآن کریم میں ارشاد ہے مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
 الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ سَمَاءٍ بِكُمْ۔

دل نہیں چاہتا ان لوگوں کا جو کافر ہیں اہل کتاب میں اور نہ مشرکوں میں اس بات کو کہ اترے
 تم پر کوئی نیک بات تمہارے رب کی طرف سے) (پارہ ۱۳ رکوع ۱۳)
 اس حدیث سے یہ بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اسلام میں صفت امانت کی کتنی اہمیت
 ہے اور دوسری جہت سے اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ اسلامی معاشرت کتنی بلند معاشرت
 ہے اگر آج صرف یہی ایک شعبہ ہماری معاشرت میں داخل ہو جائے تو ہمارے تمام نزاعات
 ایک ہی آن میں ختم ہو جائیں اور عالم کی نظروں میں ہمارا مقام کچھ دوسرا ہی نظر آئے۔ حدیث
 مذکورہ بالا کو بہت مختصر ہے مگر جتنی مختصر ہے اتنی اہم بھی ہے اس کو بار بار پڑھنا چاہیے
 اور عمل کے لئے تاجدارِ امکان قدم اٹھانا چاہیے۔

حق تعالیٰ نے جب عالم کو پیدا فرمایا تھا تو بار امانت اٹھانے کے لئے سب سے پہلے
 اپنی مخلوقات میں سے سب سے مضبوط مخلوق کو خطاب فرمایا یعنی زمین و آسمان و پہاڑ۔
 لیکن فرسید دیکھ کر کہ یہ امانت کیا ہے اور اس کی وسعت اور اہمیت کیا ہے اور اس میں
 کیسی کیسی باریکیاں ہیں اس کے اٹھانے سے سب نے انکار کیا اور سہم کر رہ گئے، اور
 انسان کے مقدر میں چونکہ خلافت کا تاج لکھا ہوا تھا اس لئے اس نے بے دھڑک اقرار
 کر لیا اسی طرح آیت رَانَاعْرَضْنَا الْاِمَانَةَ عَلَي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ
 نے دکھائی امانت آسمانوں کو اور زمین کو (پارہ ۲۲ رکوع ۶) میں اشارہ ہے اس کی تفصیل
 کے لئے بھی ایک رسالہ درکار ہے۔

اپنی بد اعمالیوں کا خود افساء کرنا بے غیرتی کے علاوہ اسلامی معاشرت کی
 جڑیں ہلا دیتا ہے

(۲۳) عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهٖ وَسَلَّمَ كُلُّ اُمَّتِي مُعَافِيٌ اِلَّا الْمُجَاهِدُونَ وَاِنَّ مِنْ
 الْمُجَانَةِ اَنْ يَّعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا ثُمَّ يُصْبِحُ وَقَدْ

سَتْرَهُ اللهُ فَيَقُولُ يَا فُلَانُ عَمِلْتَ الْبَأْرِحَةَ كَذَا وَكَذَا وَ
قَدْبَاتٍ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ وَيُضْمِرُ يَكْشِفُ سِتْرَ اللهِ عَنْهُ -

(متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۴۱۲)

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری ساری اُمت کے لئے معافی ہے مگر وہ لوگ جو علی الاعلان بری باتوں کو اچھالتے پھرتے ہیں یہ کتنی بڑی بے حیائی کی بات ہے کہ رات کی تاریکی میں بندہ کوئی برا کام کرے اور جب صبح ہو تو اللہ تعالیٰ اس پر پردہ ڈال دے لیکن یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی اس نعمت کی ناقدری کر کے یہ کہتا پھرتا ہے کہ اے دوست آج رات تو میں نے یہ یہ برے کام کئے ہیں اور اس طرح خدا تعالیٰ نے اس کی بد فعلی پر جو پردہ ڈالا تھا، اس کی وہ پردہ داری کرتا پھرتا ہے۔
تذکرہ: یہ ظاہر ہے کہ کسی بد کاری کا بلا وجہ اس طرح اعلان کرنا خود ایک بے انتہا بے غیرتی اور بے حیائی کی بات ہے لیکن چونکہ اس کا اثر انسانی معاشرت اور اس کی سوسائٹی پر پڑنا لازم ہے اس لئے شریعت نے اور زیادہ اس کو اہمیت دی تاکہ ایک انفرادی گناہ کہیں متعدی ہو کر جماعتی بربادی کا باعث نہ بنے اس قسم کی حدیثوں سے اس بات کا اندازہ کر لینا چاہیے کہ اسلام کی نظر میں معاشرتی اصلاح کی کس قدر اہمیت ہے گناہ کی حیثیت اور اس کا عذاب یہ اپنی جگہ ایک مستقل مسئلہ ہے، لیکن لوگوں میں اس کو گاتے پھرتا، اس کا تعلق معاشرت کے فساد سے بھی ہے۔

بچوں کی اسلامی تربیت کرنا اسلامی معاشرت کا بنیادی پتھر ہے
(۴۲۲) عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا نَحَلَّ وَالِدٌ وَلَدَهُ مِنْ نَحْلِ أَفْضَلٍ مِنْ أَبِي

حَسَنِ - (رواه الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان وقال الترمذی وبذا

عندی حدیث مرسل مشکوٰۃ ۴۲۳)

ترجمہ: یقیناً بن موسیٰ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کسی والد نے اپنے نوزید نظر (یعنی لڑکے) کو اس سے بڑھ کر کوئی تحفہ نہیں دیا کہ اس کو اسلام کے بہترین آداب سکھائے۔

مشعر: افسوس ہے کہ اس وقت ہمارے سامنے عمومی لحاظ سے مسلمانوں کے دو طبقے ہیں ایک تو وہ جن کے بچے یتیموں کی طرح کسی تربیت کے بغیر بونہی خود روپڑوں کی طرح پائے ہیں جس سانچے میں وہ چاہیں ڈھل جاتے ہیں دوسرے وہ جن کی پرورش اگر غور و پرداخت کے ساتھ ہوتی ہے تو ان میں کوٹ کوٹ کر کفر کے آداب بھرے جاتے ہیں۔ یہی راز ہے کہ آج آفاق عالم میں جہد نظر اٹھائے فاتح مسلمان ہر جگہ مفتوح نظر آتے ہیں حتیٰ کہ اس وقت خیالی دنیا سے بٹ کر اگر خارجی دنیا پر نظر ڈالی جائے تو پھر مسلمان اور کافروں کے درمیان کسی شخص کو ترقی یافتہ بلاد میں اکثر تمیز کرنا مشکل ہو جاتا ہے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ ع

مرفے از غیب برول آید و کارے بکند

خوب یاد رکھیے کہ کسی معاشرہ کی تبدیلی کی بنیاد اگر ڈالی جاسکتی ہے تو اس کا زمانہ بھی عہد طفولیت ہے، اس کے بعد بچوں میں جو معاشرت پیدا ہو جاتی ہے اس کا انقلاب بہت مشکل ہے اور اس کی تمام ذمہ داری عقلاً و شرعاً بچوں کے والدین پر عائد ہوتی ہے۔ ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ قدرت تو سر بچے کو دین فطرت ہی پر پیدا فرماتی ہے لیکن اس کے والدین ہی اس کی فطرت کو مسخ کر کے اس کو یہودی، نصرانی اور مجوسی بنا دیتے ہیں۔ آپ یہاں جھگڑے مت، بلکہ اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر لیجئے کہ کیا ہماری معاشرت کا انقلاب ہمارے بچوں سے شروع نہیں ہوا اور کیا اس کی بنیاد خود ان کے والدین کے سوا باہر سے کوئی اور شخص ڈالنے آتا ہے۔ کتنی غیرت کا مقام ہے کہ بہت سے مقامات ایسے ہیں کہ جہاں کفار ہمارا اپنے ساتھ رہنا سہنا بھی پسند نہیں کرتے اور مکھی کی

طرح ذیل سمجھ کر ہم کو اپنے درمیان سے نکال کر علیحدہ بھینک دینا چاہتے ہیں۔ پھر ہماری غیرت کیسے گوارا کرتی ہے کہ ہم اپنی معاشرت چھوڑ کر ان دشمنوں کی معاشرت کو اختیار کریں بلکہ اس کو اپنا فخر سمجھیں۔ یاد رکھیے کہ یہ قدم ترقی کی بجائے آپ کو ہلاکت کی طرف لئے جا رہے ہیں۔

اسلام کی نظر میں عقل انسانی کا وہ مقام ہے کہ عبادت کے ثواب کی تمیم اسی جوہر کے مراتب پر ہے، (بے عقل شریعت کا مخاطب ہی نہیں)

(۲۵) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ التَّجَلُّلَ لَيَكُونُ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَالْعُمَّةِ حَتَّى ذَكَرَ سِهَامُ الْخَيْرَ كُلَّهَا وَمَا يُجْنَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا بِقَدْرِ عَقْلِهِ - (رد البیہقی فی شعب الایمان)

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص نماز بھی پڑھتا ہے، روزہ بھی رکھتا ہے، زکوٰۃ بھی دیتا ہے اور حج و عمرہ بھی کرتا ہے یہاں تک کہ جتنے خیر کے اعمال تھے آپ نے سب ہی ذکر فرمائے لیکن آخرت میں جو ثواب اس کو ملتا ہے وہ صرف اس کے علم و عقل کے مطابق ملتا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف)

مشحور: دنیا میں آج بھی یہی دستور ہے کہ کسی انسان کی ظاہری مشقت و محنت پر نظر نہیں کی جاتی بلکہ اس کی عقل و فہم پر نظر کی جاتی ہے اسی لئے چھوٹے درجہ کے ملازمین کو دیکھئے کہ وہ کتنی مشقت اٹھاتے ہیں اور اس کے بدلہ میں تنخواہ کتنی کم ملتی ہے اور اونچے ملازمین کتنی راحت سے ایرکنڈیشن کمروں میں بیٹھے رہتے ہیں اور ان کو تھوڑے وقت میں تنخواہ کتنی بڑی ملتی ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شریعتِ مطہرہ میں عقل انسانی کو کتنی اہمیت دی گئی ہے یہاں کام کی کثرت پر نظر نہیں کی جاتی بلکہ ضبط و آئین یعنی بروقت ادائیگی، کیفیت اور اس

قسم کے امور کا لحاظ رکھا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ ہمارا اُحد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرنے کا ثواب صحابہ کرامؓ کے مٹھی بھر جو کے صدقہ کے ثواب کے مقابلہ میں کم ہے۔ تو جو شریعت عقل کا اتنا لحاظ رکھتی ہو بلکہ بے عقل سے خطاب ہی نہ کرتی ہو جیسے بچہ، مجنون وغیرہ، ایسی شریعت کے متعلق یہ غلط فہمی کہ اس کے احکام پر عمل کرنا صرف بے عقولوں اور بے وقوفوں کا حصہ ہے کتنی بے عقلی ہے، ایک بی۔ اے ایم۔ اے یا ایک کروڑ پتی تاجر دینکے دائرہ میں کتنا ہی عقلمند سمجھا جائے لیکن شریعت کی نظر میں اس کا نام بے وقوفوں کی فہرست میں ہے اگر وہ خدا کی عطا کردہ فہم و بصیرت کو اس کے صحیح محل میں صرف نہ کرے اس کی مثال ایسی ہے کہ اگر کوئی بڑے سے بڑا غیر متعلق شعبوں میں اپنے وقت اور تجربہ کا بہترین حصہ صرف کرے اور اپنے متعلقہ شعبے کو معطل کر دے تو حکومت کی نظر میں اس کی لیاقت کی کوئی حیثیت نہ ہوگی۔

میرے ان متفرق کلمات پر اگر آپ غور کریں گے تو شریعت مطہرہ کے متعلق آپ کے دل سے بہت سی بدگمانیاں دور ہو جائیں گی اور یہ یقین ہو جائے گا کہ دین کا میدان بے عقولوں کے حوالے کرنے کا نہیں تھا اس میں اہل عقل کو آنا چاہیے مگر حسرت ہے کہ معاملہ برعکس ہے مثل مشہور ہے کہ "یک من علم رادہ من عقل باید"

گوئے توفیق و سعادت در میاں افکنده اند

کس بمیداں در نمی آید سواراں را چہ رشد

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ (اسی میں عبرت ہے دیکھنے والوں کو) (پارہ

۳ رکوع ۱۰)

اسلامی معاشرتی زندگی کے چند اہم ارکان

(۲۶) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا أَبَا ذَرٍّ لَا عَقْلَ كَالْتَدْبِيرِ وَلَا دَسَائِعَ كَالْكَفِّ وَلَا حَبَّ

کُحْسِنِ الْخُلُقِ - رواہ البیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ ص ۲۳۰

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوذر: سوچ سمجھ کر کام کرنے سے بڑھ کر دانشمندی کی بات کوئی اور نہیں ہے اور جن باتوں سے شریعت نے روکا ہے اس سے باز رہنا اس سے بڑھ کر کوئی تقویٰ نہیں اور اخلاق اچھے ہوں اس سے زیادہ اور کوئی شرف کی بات نہیں۔

نشر ۳: حدیث کے ان تین مختصر جملوں میں معاش اور معاد کے سب اصول جمع کر لئے گئے ہیں بشرطیکہ عقل سلیم اور نور بصیرت کے ساتھ، آپ ان کو غور کے ساتھ پڑھیں اور ان کا مطلب سمجھ کر اس پر عمل کرنے کی کوشش کریں، یہاں صرف ایک مختصر جملہ یہ لکھنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ عوام نہیں بلکہ بعض مرتبہ خواص بھی عبادت کی کثرت پر نظر کر کے اسی کو معراج تقویٰ تصور کر لیتے ہیں حالانکہ بعض مرتبہ ان عبادات کے ساتھ شیطانی اغواء سے ایسی ایسی لغزشیں ہو جاتی ہیں جو ان تمام عبادات کے ثواب کو برباد کر دیتی ہیں ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم سے پوچھا، جانتے ہو مفسس کون ہے؟ انھوں نے وہی جواب دیا جو سب کو معلوم ہے، یعنی یہ کہ مفسس وہ ہے جس کے پاس روپیہ پیسہ نہ ہو۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ نہیں بلکہ مفسس وہ ہے جو قیامت میں ہر قسم کی عبادتیں لے کر حاضر ہوگا، لیکن اس کی یہ تمام عبادتیں دوسروں کے حقوق کے عوض میں تقسیم کر دی جائیں گی اور وہ خالی کھڑا رہ جائے گا یہ ہے درحقیقت مفسس، جس کے پاس سب کچھ ہو، لیکن بوقت ضرورت کچھ نہ رہے۔

اس لئے حدیث میں اس پر تشبیہ کی گئی ہے کہ تقویٰ کا معیار یہ ہے کہ تمام منہیات شرعیہ سے پرہیز کرے، محرمات تو درکنار مشتبہ کاموں کے پاس بھی نہ بٹھکے، اس کے بعد اگر عبادتیں بھی نصیب ہو جائیں تو یہ سونے پر پہاگہ ہے، ہر شخص جانتا ہے کہ اگر خطرناک مریض دوا کے ساتھ پرہیز نہیں کرتا تو اس کے لئے شفا کی امید رکھنا بیکار ہے وَاللّٰهُ وَرَیُّ التَّوْفِیْقِ

اسلام میں زندگی کی عام خوشحالی کے لئے چیدہ چیدہ نکتے
 (۲۷) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِقْتِصَادُ فِي النَّفَقَةِ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ وَالتَّوَدُّ
 إِلَى النَّاسِ نِصْفُ الْعَقْلِ وَحُسْنُ السُّؤَالِ نِصْفُ الْعِلْمِ۔

(رواه البیهقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ ص ۱۲۳)

توجہ : حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ جس کو میانہ روی کے ساتھ خرچ کرنا آگیا اس کو عمدہ زندگی بسر کرنے کا نصف طریقہ پاتھ
 آگیا اور جس کو لوگوں میں انس و محبت کے ساتھ رہنا آگیا اس کو نصف عقلمندی کی بات آگئی اور
 جس کو فہم و سلیقہ کا سوال کرنا آگیا اس کو نصف علم نصیب ہو گیا۔

مشورہ : آمد و خرچ کے توازن کا لحاظ رکھنا موجودہ فن اقتصادیات کا بھی ایک اہم مسئلہ
 ہے اور لوگوں سے انس و محبت کے ساتھ رہنا اسی میں تمام حسن معیشت کا راز مضمر ہے
 اور سلیقہ سے سوال کرنا نصف علم اس لئے ہے کہ بے علم کا سوال ہمیشہ بے معنی ہوتا ہے اور اس
 کے جواب سے بہتر سکوت کرنا ہوتا ہے اور بے معنی سوال بعض اوقات جواب دینے والے
 کے لئے ایک نئے علم کا باب کھول دیتا ہے، حدیثوں میں اس کی مثالیں موجود ہیں کہ شخص
 نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اچھا سوال کیا تو اس کے جواب میں وحی ربانی نازل ہو گئی اور
 آپ نے ایسے سائل کی تعریف کی۔

عبادت الہی اور اس میں غیر اللہ کا تصور اسلام میں ناقابل برداشت ہے (غیر
 اختیاری طور پر کسی کی عبادت ظاہر ہو جائے تو ریام میں شامل نہیں)
 (۲۸) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قِيلَ لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْرِيَتْ
 الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ مِنَ الْخَيْرِ وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ وَفِيهِ
 رِوَايَةٌ وَيُحِبُّهُ النَّاسُ عَلَيْهِ قَالَ تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِينَ۔

(رواہ مسلم مشکوٰۃ ص ۲۵۲)

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا اگر ایک شخص کوئی نیک عمل کرے اور لوگ اس پر اس کی تعریف کریں اور اس سے محبت رکھیں تو یہ زیادہ میں تو داخل نہیں؟ آپ نے جواب دیا یہ تو مسلمان کے لئے دنیا ہی میں نقص بشارت ہے۔ (آنحضرت کا اجر محفوظ ہے)

تشریح: بنیادی لحاظ سے کسی عبادت کے اخلاص یا ریاکاری کے لئے ہونے کا دار و مدار اس عمل کے شروع کرنے کے وقت اس کی نیت پر ہے اگر عبادت شروع کرنے کے وقت خالص اللہ تعالیٰ کے لئے تھی اور اتفاقاً اس کی اس مخلصانہ عبادت کو کسی نے دیکھ لیا تو اس کی عبادت میں کوئی نقص تو پیدا کیا ہوتا بلکہ اس کے لئے یہ باعث بشارت ہے کہ قدرت نے غیب سے اس کی نیکی پر ایک گواہ پیدا فرمادیا، اس لئے اگر خدا تعالیٰ کے اس انعام پر وہ خوش ہو تو اس کو خوش ہونا چاہیے کیونکہ یہ بھی تو ممکن تھا کہ وہ خدا نہ کرے کسی بُرے عمل میں مبتلا ہوتا اور کسی شخص کے بے خبری میں آجانے سے اس کا راز افشا ہو جاتا، اب اس کی بجائے اگر کچھ ظاہر ہوا تو اس کا عمل خیر ظاہر ہوا جس میں اس کا کوئی اختیار نہ تھا۔

(۲۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

بَيْنَمَا أَنَا فِي بَيْتِي فِي مَصَلَّى إِذْ دَخَلَ عَلَيَّ رَجُلٌ فَأَعْجَبَنِي

الْحَالُ الَّذِي سَأَلَنِي عَلَيْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رَحِمَكَ اللَّهُ يَا أَبَاهُ يُرَى لَكَ أَجْرَانِ أَجْرُ الْبَسْرِ وَأَجْرُ

الْعَلَا نِيَّتِي۔ رواہ الترمذی وقال بہذا حدیث غریب مشکوٰۃ ص ۲۵۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر میں اپنے گھر کے اندر اپنی جائے نماز پر ناز پڑھ رہا ہوں اور دفعۃً کوئی شخص گھر کے اندر آجائے تو مجھ کو اس بات پر خوشی ہو کہ اس نے مجھ کو حالت نماز میں دیکھا اور تو

کیا یہ ریا میں شامل ہے، آپ نے فرمایا البوہر یہ خدا تجھ پر رحم فرمائے یہ ریا کیوں ہوگی تجھ کو تو دو اجر ملے، ایک خفیہ عبادت کرنے کا تو گھر کے اندر نماز پڑھ رہا تھا اور دوسرا کھلم کھلا عبادت کرنے کا۔

خدا نے قدوس کی بارگاہ میں حکمت آمیز باتوں والے شخص کے کلام کی بھی کوئی اہمیت نہیں وہاں صرف نیت و ارادہ دیکھا جاتا ہے

(۳) وَعَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ جَبِيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنِّي لَسْتُ بِكُلِّ كَلِمٍ لِحِكْمِكُمْ أَتَقْبَلُ وَلَكِنِّي أَتَقْبَلُ هَمَّهُ وَهُوَ أَكَا فَاِنْ كَانَ هَمُّهُ وَهُوَ إِنِّي طَاعَتِي جَعَلْتُ صَمْتَهُ حَمْدًا لِي وَوَقَامًا وَإِنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ - (رواه الدرر المنجوة ص ۲۵۶)

ترجمہ : حضرت مہاجر بن جبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں میں ہر حکمت آمیز باتوں والے شخص کے کلام کی کچھ قدر نہیں کرتا، میں تو اس کے ارادہ اور اس کی نیت کو دیکھتا ہوں اور اسی کو قبول کرتا ہوں، اگر اس کی نیت میری فرمانبرداری کی ہوتی ہے تو میں اس کی خاموشی کو بھی اپنی تعریف اور اس کے لئے باعثِ وقار بنا دیتا ہوں، اگرچہ وہ اپنی زبان سے ایک حرف بھی نہ بولے۔

یہ قدرت کا قانون ہے کہ وہ ہر خفیہ سے خفیہ نیک بد عمل کو ظاہر کر کے رہتی ہے اس لئے جرم کا اخفاء اور عمل خیر میں ریا و دونوں باعث ہیں۔

(۴) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا عَمِلَ عَمَلًا فِي صَخْرَةٍ تَلَابُثَ لَهَا وَلَا كُوَّةَ خَرَجَ عَمَلُهُ إِلَى النَّاسِ كَأَنَّهَا كَانَتْ -

رواه البیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ ص ۲۵۶

ترجمہ : حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اگر کوئی شخص ایسے پتھر کے اندر بیٹھ کر جس میں کوئی دروازہ اور کوئی سوراخ نہ ہونے چھوڑا نہ بڑا، کوئی بھی عمل کرے گا تو وہ لوگوں پر ظاہر ہو کر رہے گا، خواہ وہ عمل اچھا ہو یا بُرا۔

شکوہ: ان مختصر الفاظ میں بہت عجیب انداز پر یہ سمجھا دیا گیا ہے کہ جب ہزار اخفا کے باوجود قدرت کا یہ وعدہ ہے کہ وہ ہر قسم کے عمل کو خود ظاہر کر کے رہے گی تو پھر کسی عبادت گزار کو ریاکاری کی نیت کر کے اپنا عمل برباد کرنے سے فائدہ کیا اور کسی بدکار کا اپنی بدکاری کے اخفا کا نتیجہ کیا۔ دونوں کی شہرت قدرتاً ہو کر رہے گی اور اس پر اپنے اپنے عمل کے نتائج دونوں جہان میں مرتب ہو کر رہیں گے۔

خیر و شر کے اثرات جب ترقی کرتے ہیں تو دنیا میں انسانی اعضاء پر بھی نمودار ہوتے ہیں

(۳۲) عَنْ عُمَانَ بْنِ عَفَانَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهَا سَرِيْرَةٌ صَالِحَةٌ أَوْ سَيِّئَةٌ أَظْهَرَ اللهُ مِنْهَا رَدَاءً يُعْرَفُ بِهِ - (رواه البيهقي في شعب اليمان مشكوة من ۲۵۶)

ترجمہ: حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی کوئی خفیہ عمل کرے گا خواہ وہ نیک ہو یا کہ بد، اللہ تعالیٰ اس کے آثار اس کے چہرہ پر ظاہر کر کے رہے گا، جس کی وجہ سے وہ عوام و خواص میں شناخت کر لیا جائے گا کہ وہ نیک شخص ہے یا بد۔

شکوہ: حقیقت یہ ہے کہ اعمال انسانی اعضاء انسانی میں اپنے اثرات چھوڑ دیتے ہیں اور جیسا کہ ظاہر میں سمجھتے ہیں وہ موجود ہو کر فنا نہیں ہو جاتے اور شدہ شدہ یہ اثرات اتنے گہرے ہو جاتے ہیں کہ انسانی چہرے پر بھی چمکنے لگتے ہیں جن کو دنیا میں بھی قیافہ شناس پہچان لیتے ہیں۔ ایک مومن کے ایمان کا نور اور ایک فاسق کے فسق کی ظلمت کو ہر ذی فہم کچھ نہ کچھ سمجھ لیتا ہے۔ جب دنیا میں یہ حال ہے تو اگر آخرت میں ہمارے اعضاء اپنی زبان

قال سے اپنے اعمال کی شہادت دیں تو یہ کوئی تعجب کی جگہ نہیں الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ
وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَسْمَاعُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (آج ہم مہر لگا دیں
گے ان کے منہ پر اور بولیں گے ہم سے ان کے ہاتھ اور بتلائیں گے ان کے پاؤں جو کچھ وہ کھاتے
تھے) (پارہ ۲۳ رکوع ۳)

خلاصہ یہ ہے کہ کفار قیامت میں جب اپنی بد اعمالیوں سے انکار کریں گے تو ان
کے منہ پر مہر لگا دی جائے گی اور خود ان کے اعضاء ان کے اعمال کی گواہی دیں گے۔
انسانی خوف سے یا خوشامد میں اپنے ضمیر کے خلاف کچھ کہنایا کرنا انتہائی
پستی و احساس کمتری کی دلیل ہے

(۳۳) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ تَلُونُ فِي الْخِرَابِ مَائِنِ أَقْوَامٍ إِخْوَانُ الْعَلَايِنَةِ أَعْدَاءُ
السَّرِيرَةِ فَيَقِيلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ قَالَ ذَلِكَ بِرَغْبَةٍ
بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَرَهْبَةٍ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ -

(رواہ احمد - مشکوٰۃ ص ۲۵۵)

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ آخر زمانہ میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو ظاہر پرست اور صرف نمائش کے بندے
ہوں گے اور اصلاح باطن کے دشمن ہوں گے، اس پر کسی سائل نے عرض کیا کہ ایسی غلط باتیں
کیونکر ہوں گی۔ آپ نے فرمایا کسی کی خوشامد کے لئے اور کسی کے ڈر کے مارے (یعنی خدا کی رضا
جوئی اور اس کے خوف کا خیال کسی کے دل میں نہ ہوگا۔)

خاکساری اور تکبر کے ذمیوی ثمرات شرعی نظر میں

(۳۴) عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَا أَيُّهَا
النَّاسُ تَوَاضَعُوا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ سَفَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي نَفْسِهِ صَغِيرٌ وَفِي
 أَعْيُنِ النَّاسِ عَظِيمٌ وَمَنْ تَكَبَّرَ وَصَعَهُ اللَّهُ فَهُوَ فِي أَعْيُنِ
 النَّاسِ صَغِيرٌ وَفِي نَفْسِهِ كَبِيرٌ حَتَّىٰ لَهْوَاهُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ
 كَلْبٍ أَوْ خِنْزِيرٍ - (رواه البيهقي في شعب الایمان مشکوٰۃ ص ۴۲۴)

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منبر پر تشریف لاکر لوگوں سے خطاب کیا کہ دیکھو ہاں ہم
 ایک دوسرے کے ساتھ تواضع کے ساتھ پیش آؤ، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے
 میں نے سنا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو بلند فرمائے گا۔ نتیجہ یہ
 ہوگا کہ وہ شخص اپنی نظروں میں تو حقیر، لیکن دوسروں کی نظروں میں معزز ہوگا اور جس شخص نے تکبر
 اور بڑائی کی خصالت اختیار کی تو اللہ تعالیٰ اس کو ایسا نیچا دکھلائے گا کہ وہ صرف اپنی ہی نظروں
 میں بڑا ہوگا، لیکن لوگوں کی نظروں میں ذلیل و خوار ہوگا، یہاں تک کہ کتے اور سور سے بھی بدر۔
 اسلام میں ہر جگہ زبان سنبھال کر بولنے کی تاکید ہے، پھکڑ بازی تو نہایت
 مذموم صفت ہے اور وقار کے بھی خلاف ہے

(۳۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
 الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَا يُلْقَىٰ لَهَا بَالًا
 تَرَفَعُ اللَّهُ بِهَا ذَرَجَاتٍ وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ
 سَخَطِ اللَّهِ لَا يُلْقَىٰ لَهَا بَالًا يَهْوِي بِهَا فِي جَهَنَّمَ - (سواء البخاری و
 فی روایۃ لہما بیہوی بہا فی الناسا بعد ما بین المشرق والمغرب

(مشکوٰۃ ص ۴۱۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ آدمی اپنی زبان سے مذاق میں ایک ایسا کلمہ اپنے منہ سے نکال دیتا ہے، جو اللہ تعالیٰ
 کی رضا مندی اور خوشنودی کا سبب بن جاتا ہے، بس اس ایک کلمہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کے

درجے بلند فرمادیتا ہے۔ اور اسی طرح بندہ صرف مذاق میں کبھی اپنے منہ سے ایک ایسا کلمہ نکال دیتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا سبب ہوتا ہے اور اس کے نتیجہ میں وہ دوزخ کے اندر جا پڑتا ہے۔ (مشکوٰۃ ص ۱۲۱)

تشریح: اس حدیث میں ایک طالبِ آخرت کے لئے یہ اہم سبق ہے کہ مسلمانوں کے لئے عام گفتگو میں بھی اپنی زبان کو آزاد رکھنا مناسب نہیں۔ ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ آدمی بعض مرتبہ صرف اجاب کی دلچسپی اور ہنسی و مذاق کے اندر کوئی کلمہ اپنے منہ سے نکال بیٹھتا ہے اور اس کو اس کا وہم و گمان بھی نہیں ہوتا کہ اس کا نتیجہ کیا نکل کر رہے گا۔ اب آپ حدیث کی اس احتیاط کو دیکھئے اور دوسری طرف ہماری بد لگامی کا نظارہ کیجئے تو آپ کو اسلامی وقار و متانت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

کسی غیر مستحق کی مبالغہ آمیز تعریف کرنی خدائی غصہ کا سبب ہے اور نظامِ دنیا میں بھی خلل اندازی کا موجب ہے

(۳۶) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَدِحَ الْعَاصِقُ عَضِبَ الرَّبُّ تَعَالَى وَاهْتَزَلَتِ الْعَرْشُ

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان مشکوٰۃ ص ۲۱۲)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کسی فاسق آدمی کی تعریفیں کی جاتی ہیں تو پروردگارِ عالم کو اتنا غصہ آتا ہے کہ عرشِ عظیم اس کی وجہ سے کانپ اٹھتا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۱۲)

تشریح: فاسق جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک تذلیل کا مستحق ہے اس کی مدح سرائی کرنا کیا رتبہ العزت کا صریح مقابلہ نہیں اور کیا اس کا نتیجہ یہ نہیں کہ دنیا میں فسق اور ترقی کرتا جائے۔ اس لئے کسی فاسق کی تعریف میں احتیاط رکھنی بہت لازم ہے اور اگر دفع ضرر کے لئے کہیں کچھ کہنا پڑ جائے تو اس کو بھی بقدر ضرورت ہی کہنا چاہیے، زیادہ مبالغہ کی نہ تو ضرورت ہے

اور نہ اس کا فائدہ ہے، آخر انسان کو خود بھی اپنی شخصیت کا کچھ احترام ملحوظ رکھنا اس کے شرف کا تقاضا ہے یا نہیں۔

اسلام میں محبت کرنے کی بڑی اہمیت ہے اور اس کا معیار بہت بلند ہے
(۳۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالِلُ - رواه احمد
الترمذی و ابوداؤد والبیہقی فی شعب الایمان و قال الترمذی هذا

حدیث حسن و قال النووی اسنادہ صحیح۔ (مشکوٰۃ ص ۲۲۶)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا دیکھو انہی کا دین وہی ہو جاتا ہے جو اس کے خاص دوست کا دین ہوتا ہے، اس لئے جب کسی سے دوستی کرنا تو خوب دیکھ بھال کر کرنا کہ کیسے شخص سے دوستی کر رہے ہو۔
اس حدیث کے ساتھ حضرت ابوداؤد والی روایت ملا لینے سے اس کا مطلب خوب واضح ہو جاتا ہے۔

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَبِي مَرْصُومٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَبَّتْ الشَّيْءُ يُعْمَى وَيُصَمُّ (رواه ابوداؤد مشکوٰۃ ص ۴۸)

ترجمہ:۔ حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ محبت بھی عجب بلا ہے، آدمی کو اندھا، بہرا بنا دیتی ہے۔

تشریح: انسان کی یہ فطرت دین و دنیا میں برابر ہے، اگر محبت دنیا کیلئے ہو تو وہ اس کی محبت میں اندھا ہو جاتا ہے اور اگر محبت اللہ اور رسول کی ہو تو یہاں بھی اس کی حالت یہی ہو جاتی ہے اور اس کو دلیل و بحت کی کوئی ضرورت نہیں رہتی، وہ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر فرمان پر اندھا اور بہرا ہو کر اس کی اتباع کے لئے دوڑ پڑتا ہے۔

اس حدیث سے حدیث نمبر ۳۷ کی شرح خود بخود واضح ہو جاتی ہے، یعنی دوستی کا نتیجہ

جب یہ ہو کہ آدمی کی نظر میں عیب و نہر کا فرق نہ رہے بلکہ اپنا دین بھی وہی بن جائے جو اپنے دوست کا دین ہو تو پھر دوستی کرنے میں کتنی احتیاط لازم ہے۔

اب اس پر غور کر لیجیے کہ کافروں کے ساتھ دوستی کرنا اسلامی نظر میں کس درجہ خطرناک ہے، اسلام میں کافروں کے ساتھ معاملہ کرنے اور عام انسانی حقوق کی ادائیگی کی ممانعت نہیں بلکہ جس چیز کی ممانعت ہے وہ دلی محبت ہے کیونکہ اس کا نتیجہ دینی تبدیلی بھی ہو سکتا ہے اس لئے ہوشیار رہیے حذر نہ کروہ ایسا نہ ہو جائے کہ

میں ہوا کافر تو وہ کافر مسلمان ہو گیا

اسلام میں مساوات اور فرق مراتب کی رعایت و ذلول معاشرت کے قیام کے لئے ضروری ہیں

(۳۸) عَنْ عَائِشَةَ ۖ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْزِلُوا

النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ۔ سواہ ابو داؤد (مشکوٰۃ ص ۴۲۴)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں سے ان کی حیثیت اور رتبہ کے موافق معاملہ کیا کرو۔

شرح: ادنیٰ شخص خاطر مدارات کو جب جانتا ہی نہیں تو اس سے خوش کیا ہو سکتا ہے لیکن اچھی حیثیت کا آدمی اس کو خوب سمجھتا ہے اس لئے اس سے خوش بھی ہوتا ہے، اور اس کے لئے باعثِ محبت بھی ہوتا ہے۔ شریعت کا مقصد نہ یہ ہے کہ کسی کی ادنیٰ سی توہین کی جائے اور نہ یہ ہے کہ کسی کی صرف دنیوی لحاظ سے ادنیٰ سی خوشامد کی جائے، بلکہ مقصد ہر چھوٹے بڑے کے ساتھ اس کی فہم و فطرت کے مطابق ایسا برتاؤ سکھانا ہے جو عام طور پر مسلمانوں میں ایک دوسرے کے ساتھ انس و محبت کی زیادتی کا باعث بنے، اور یہ جو کچھ بھی ہو صرف اخلاص سے اور لوجہ اللہ ہو کیا اس حدیث میں اعلیٰ سے اعلیٰ معاشرت کی تعلیم نہیں اس روایت کی تفصیل ابو داؤد میں موجود ہے۔

اسلام اخوت و مساوات اور فرق مراتب دونوں کی تعلیم دیتا ہے ان دونوں کو جمع کرنا اہل فہم کے نزدیک کوئی مشکل بات نہیں جن امور میں مساوات ضروری ہے وہ اسلام کے عام حقوق ہیں اور جن میں فرق مراتب رکھا گیا وہ آدمیوں کے طبقات کے لحاظ سے ان کی تہنّب و تمدّن کے مراتب ہیں۔

بدعت کی ایجاد کا ایک اندرونی راز اور اس سے احتراز کرنے کی اہمیت

(۳۹) رُوِيَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ إِبْلِيسَ قَالَ أَهْلَكْتُمْ بِالذُّنُوبِ

فَأَهْلَكُونِي يَا لِسْتَغْفَارٍ فَلَمَّا سَأَيْتُ ذَلِكَ أَهْلَكْتُمْ بِالْأَهْوَاءِ

فَهُمْ يَجْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ فَلَا يَسْتَغْفِرُونَ - ۳۹

ابن عاصم وغیرہ - (الترغیب والترہیب جلد ۱ ص ۸۷)

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابلیس نے کہا: گناہ کرتے کرتے آدمیوں کی کمر میں نے توڑ دیں اور توبہ کر کے انہوں نے میری کمر توڑ دی، جب میں نے یہ مصیبت دیکھی تو میں نے ان کو بدعتوں میں پھنسا دیا تاکہ وہ یہی سمجھتے رہیں کہ وہ بڑے اچھے کام کر رہے ہیں اس لئے توبہ ہی نہ کرنے پائیں۔

تفسیر: اس حدیث سے بدعت کی ایجاد کا راز کھل گیا اور جن حدیثوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بدعتی کی توبہ قبول نہیں ہوتی جب تک کہ وہ اپنی بدعت سے توبہ نہ کرے، اس کی ایک توجیہ بھی نکل آئی کہ بدعتی جب اپنی بدعت کو سنت اور حسنہ سمجھتا ہے تو اس سے توبہ ہی نہیں کرتا۔ اگر توبہ کرتا تو قبول ہوتی۔

اسلام میں خدا اور رسول کی محبت کا میچا خالی جذبات نہیں بلکہ عملی قربانیاں بھی ہیں اور یہی کٹھن ہے

(۴۰) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قُرَاطٍ ابْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَوْضِئُ يَوْمًا فَعَلَّ أَصْحَابُهُ يَتَمَسَّحُونَ بِوَضُوءِهِ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْبِبُكُمْ عَلَيَّ هَذَا قَالُوا حُبُّ اللَّهِ
 وَرَسُولِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ
 يُحِبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَوْ يُحِبَّهُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَلْيَصِدُقْ حَدِيثَهُ
 إِذَا حَدَّثَ وَالْيُودِ أَمَانَتُهُ إِذَا أَثْمِنَ وَ لِيُحْسِنَ جَوَاسِرَ مَنْ
 جَاوَسَرَهُ - سداہ البیہقی فی شعب الایمان - (مشکوٰۃ ص ۱۲۲۲)

ترجمہ : عبدالرحمن بن قرا بیان کرتے ہیں کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کے وضو کے پانی پر ٹوٹ پڑے اور اس کو لے کر اپنے جسموں پر تبرکاً طے لگے، آپ نے دریافت فرمایا کہ تم یہ کام کیوں کر رہے ہو، انہوں نے عرض کیا کہ صرف خدائے تعالیٰ اور اس کے رسول کی محبت کے جذبہ میں، اس پر آپ نے فرمایا اچھا تو جس کو یہ بات اچھی معلوم ہو کہ وہ ٹھیک، ٹھیک خدائے تعالیٰ اور اس کے رسول سے محبت کرے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول خود اس سے محبت کرنے لگیں تو اسے چاہیے کہ جب بات کرے تو سچی بات کیا کرے اور جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو اس کو پورا پورا ادا کیا کرے اور جو شخص بھی اس کا پڑوس اختیار کرے یہ اس کے ساتھ اچھا ہی معاملہ کرے۔

تشریح : آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے جاں نثار صحابہؓ جب جذباتِ محبت سے آپ کے وضو کے پانی پر اس طرح بیتا بانہ ٹوٹ پڑے تھے تو ان کا سب سے بڑا قدر دان ان کو خوب سمجھ رہا تھا، لیکن آپ کو ان کی دل شکنی بھی گوارا نہ تھی اس لئے ان کی ہمت افزائی فرما کر شریعت کے ان چیدہ چیدہ اعمال کی ترغیب دی جن پر عمل کرنے سے محبت کی جڑیں ان کے دلوں میں زیادہ گہری ہو جائیں یعنی یہ کہ محبت میں صرف وقتی جذبات ہی کو معیار نہ بنا لینا چاہیے۔

وضو کے پانی پر اس طرح دیوانہ وار ٹوٹ پڑنا بیشک بڑی محبت ہے مگر پھر بھی یہ

ایک وقتی جذبہ ہی ہے، بات تو یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ اور اس کے رسولؐ کی محبت میں اس کی مخلوق کے ساتھ ایسے محبت کے اعمال کرنے کا خوگر ہو جن میں ایک محبت کے پھندے میں پھنسا ہوا شخص بھی وقت پر کوئی نہ کوئی حیلہ تراش لیتا ہے، مثلاً یہ کہ کسی موقع پر سچ بولنے میں نقصان ہوتا ہو تو سچ ہی بولا جائے، اور اگر کسی کی امانت ادا کرنے میں طبیعت کو کتنا ہی بخل محسوس ہو تو اس کو خوش دلی سے پورا پورا ادا کیا جائے اور اپنے پڑوسی کے ساتھ ہمیشہ ایسا ہی سلوک کرے جس کی داد خود اس کے منہ سے بھی نکل جائے، یہ ہے خدائے تعالیٰ اور اس کے رسولؐ کی محبت۔

دعوتِ محبت اسی وقت سچا ثابت ہوگا جب اپنے نفع و نقصان سے بے نیاز ہو کر دوسروں کے ساتھ وہ سلوک کرے جو محبوب کی نظر میں محبوب ہو۔ شیطان خدائے تعالیٰ کو سجدہ کرنے سے کبھی انکاری نہیں ہوا، لیکن آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے کا جب حکم ہوا تو یہاں آکر وہ صرف ناکام ہی نہیں رہا بلکہ ابری ملعون ٹھہر گیا۔ مدعیانِ محبت اس حدیث کو غور کے ساتھ پڑھیں اور یہ خوب سوچیں کہ صرف ایک نعت پر رقص کرنے سے کیا وہ اپنی محبت کے دعوے میں خدا اور اس کے رسولؐ کی نظر دل میں سچے ثابت ہو سکتے ہیں، محبت دیوانگی کا نام ہے اور اس کا امتحان بھی ہوتا ہے، جو امتحان میں کامیاب ہو اور خوش نصیب ہے اور جو ناکام رہا اس سے بڑھ کر بد نصیب کوئی نہیں۔

قرآن پاک میں ارشاد ہے أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتَذَكَّرُوا إِنْ يَتَّبِعُونَ مَا وَدَّعُوا وَلَا يَحْتَسِبُونَ (کیا یہ سمجھتے ہیں لوگ کہ چھوٹ جائیں گے اتنا کہہ کر کہ ہم یقین ہائے اور ان کو جانچ نہ لیں گے) (پارہ ۲۰، رکوۃ ۱۳)

مطلب یہ ہے کہ لوگ کیا صرف زبانی ایمان کا دعویٰ کر کے چھوٹ جائیں گے اور ان کا کوئی امتحان نہ لیا جائے گا، نہیں نہیں ضرور لیا جائے گا، حتیٰ کہ امت میں جو سب سے

افضل تھے ان کا امتحان بھی لیا گیا اور وہ سب سے سخت لیا گیا، وہ امتحان بھوک کا امتحان ہی نہ تھا بلکہ جان و مال لٹا دینے کا امتحان تھا اور وہ بھی منہ بنا کر نہیں بلکہ ہنس ہنس کر۔

دی کس خوشی سے جان تہ تیغ داغ نے

لب پہ تبسم اور منظر یار کی طرف

خدائے تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ ہم سب کو اپنے اور اپنے سب سے افضل رسل سید کل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی اپنی محبت بخش دے اور اتباع سنت کا وہ ذوق بخشنے کہ بال برابر اس سے ہٹنا پہاڑ منظر آنے لگے۔

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ط وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِمْ أَجْمَعِينَ ط



2

.

فہرست مضامین جو اہرالحکم حصہ سوم

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	انسان بڑی مشکل سے انسان کامل بنتا ہے، اس کو ضائع کر دینا صرف اپنی قوم کا نقصان نہیں بلکہ عالم انسانیت کا نقصان ہے	۱۲۳
۲	خدا تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پیارا شخص وہ ہے جس کی نظر میں اس کی مخلوق سب سے زیادہ پیاری ہو۔	۱۲۴
۳	مومن وہ ہے جو سسر تا پائس و محبت کا پتلا ہو	۱۳۲
۴	بہترین حکومت وہ ہے جس میں حاکم و محکوم کے درمیان محبت کا مضبوط علاقہ موجود ہو	۱۳۴
۵	اسلام کا جماعتی نصب العین صرف شان و شکوہ کی برتری نہیں بلکہ اعمال و کردار کی بہتری	۱۳۸
۶	حاکم کو چاہیے کہ وہ لوگوں کے ساتھ کردار کی بہتری کا معاملہ کرے اور سختی و درستی کا معاملہ نہ کرے	۱۴۳
۷	حاکم اگر خواہ مخواہ عوام کی عیب چینی کے ورپے رہے گا تو اس کا نتیجہ عوام میں بددلی اور حکومت کی مخالفت کے سوا اور کچھ نہ ہوگا	۱۴۶
۸	جن کے ہاتھوں میں زمام حکومت ہو، خدائی قاہرہ خوف کے سوا دوسری طاقت ان کو رام نہیں کر سکتی۔	۱۴۸
۹	رشوت شرع کی نظر میں بہت بڑا سنگین جرم ہے اور اس کے حلال بنانے میں جیلے تراشنا، یہ اس کو اور سنگین بنا دیتا ہے	۱۴۹
۱۰	حکومت ابتدا میں بہت خوب صورت نظر آتی ہے لیکن انتہا میں باعث ندامت ہوتی ہے	۱۵۳

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۵۵	اسلام میں حکومت کے لئے سب سے زیادہ نااہل شخص وہ ہے جس میں اقتدار کی سب سے زیادہ ہوس ہو۔	۱۱
۱۵۸	اپنی قابلیت سے بڑھ کر کسی ذمہ داری کا اپنے سر لیتا دولت کا پیش خیمہ ہے۔	۱۲
۱۵۹	غیر محقق باتوں کا بغیر ذمہ دارانہ طور پر نقل کرنا بھی اسلام میں ایک بڑا عیب شمار ہوتا ہے۔	۱۳
۱۶۰	پارٹی بندی اور گروہ بندی کے لئے اسلامی معاشرت میں کوئی جگہ نہیں ہے۔	۱۴
۱۶۳	مسلمان کو چاہیے کہ وہ صحیح بات پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہے اور عوام کے ہر شور و شرکی شرکت سے احتراز کرنا لازم سمجھے۔	۱۵
۱۶۴	حکومت اسلامیہ میں تفرقہ اندازی ناقابل عفو جرم ہے۔	۱۶
۱۶۶	وہ آخری حد جس کے بعد کسی اسلامی اور صالح معاشرہ کے لئے غیر صالح حاکم کے ساتھ مقابلہ کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔	۱۷
۱۷۰	حاکم جب تک حاکم رہے وہ آخری لمحہ حکومت تک عوام کی نظروں میں محترم رہنا چاہئے۔	۱۸
۱۷۲	جو قوم موت کا خوف اپنے دل میں رکھتی ہے وہ عزت کی حیات اپنے ہاتھوں سے کھو بیٹھتی ہے۔	۱۹
۱۷۷	جنگ اس لئے کی جاتی ہے کہ فتنہ فرو ہو اس لئے نہیں کی جاتی کہ فتنہ اور پیا ہو۔	۲۰
۱۸۰	جنگ تمنا کرنے کی چیز نہیں ہے اور جب ناگزیر ہو جائے تو پھر ثابت قدم رہ کر اس کا مقابلہ کرنا چاہیے۔	۲۱
۱۸۶	غیر ملکی زبانوں کی حیثیت شرع کی نظر میں۔	۲۲
۱۸۹	اسلام حق مالکیت کو تسلیم کرتا ہے لیکن مالکوں پر یہ اخلاقی دباؤ ڈالتا ہے کہ جو مال انکی حاجت سے فاضل ہو اس کو وہ غریبوں کا ایک زر و فخر سمجھیں۔	۲۳
	اسلامی حکومت کا ایک اہم فریضہ یہ بھی ہے کہ وہ کمزوروں کا حق بڑے لوگوں سے	۲۴

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۹۲	لے کر ان کو دلوادے۔	
۱۹۵	سرکاری سزاؤں میں سفارش کرنے کا حق کسی کو نہیں۔	۲۵
۱۹۸	حکومت کو غلط مشیروں سے بہت ہوشیار رہنے کی ضرورت ہے۔	۲۶
۲۰۰	دو دشمنوں میں سے اگر کسی مصلحت سے ایک کے ساتھ ساز کرنا گزیر ہو جائے تو کس کے ساتھ ساز کرنا چاہیے۔	۲۷
۲۱۰	نام نہاد اور غلط عالموں کا برسرِ اقدار آنا اسلام کی بنیادیں ہلا دیتا ہے	۲۸
۲۱۲	کیا مسلمان یہ پسند کریں گے کہ قرآن پاک صرف اوراق میں اور اسلام صرف نام کا اسلام باقی رہ جائے۔	۲۹
۲۱۸	عالم نسا کی اہمیت کے باوجود اس کی بعض قدرتی اور اصولی خامیاں۔	۳۰
۲۲۹	حکومت کی صلاحیت کے لئے دماغی قابلیت اور جسمانی طاقت کے ساتھ خلق اللہ کے ساتھ احسان کرنا یکا جذبہ ہونا بھی ضروری ہے۔	۳۱
۲۳۴	عورت علم تشریح کی نظر میں۔	۳۲
۲۳۷	تعلیم و تربیت نسواں کا صحیح مفہوم۔	۳۳
۲۴۹	مخلوط تعلیم پر ایک طائرانہ نظر۔	۳۴
۲۵۱	عورتوں کی جنگی خدمات عہد نبوت میں۔	۳۵
۲۵۲	اسلامی معاشرت میں ایک اجنبی صنف کا دوسری اجنبی صنف کو ہاتھ لگانا بھی معیوب ہے اگرچہ کفر کی معاشرت میں اسکو کتنی ہی اعلیٰ تہذیب سمجھا جائے	۳۶
۲۵۸	مسئلہ تعدد و ازدواج میں اگر اس کے ذیلی دفعات پر بھی نظر رکھی جائے تو اس سے برہم کہ کوئی اور متوازن قانون نہیں ہو سکتا۔	۳۷
	قومی انحطاط کی انتہا یہ ہے کہ وہ دوسری اقوام کی بد نما معاشرت اختیار کر	۳۸

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۶۳	کرنے میں اپنے فخر محسوس کرنے لگے۔	
۲۶۱	عالم برزخ کا ایک عجیب منظر یعنی مغفرت بھی ہو جائے اور سزا پھر بھگتی پڑے	۳۹
۲۶۲	قرآن یہ نہیں چاہتا کہ تمہارے ہر عمل کے لئے صرف ایک ہی راہ متعین کر دے بلکہ وہ انسانی ضعف کے پیش نظر یہ چاہتا ہے کہ اگر ضابطہ میں کوئی وسوسہ مل سکتی ہے تو اس سے فائدہ حاصل کیا جاسکے۔	۴۰
۲۶۹	کسی بگڑے ہوئے ماحول میں صحیح مسلک پر قائم رہنا اتنا ہی مشکل ہے جتنا ہاتھ میں چنگاری پکڑنا۔	۴۱
۲۸۱	خدا تعالیٰ کی محبت کی علامت سرمایہ و دولت نہیں ایمان و تقویٰ ہے۔	۴۲
۲۸۳	اسلامی معاشرت میں بیکار باتوں کا مشغول ہونا اسلامی حسن پر ایک بد نما داغ شمار ہوتا ہے۔	۴۳
۲۸۶	سب سے اچھا مفتی خود انسان کا ضمیر ہے بشرطیکہ وہ آفت رسیدہ نہ ہو۔	۴۴
۲۸۸	مسلمانوں میں وہ عبرتناک انقلابات جن کے بعد بڑے بڑے انقلابات کا انتظار کرنا چاہیے۔	۴۵
۲۹۰	شریعت اسلام میں کسی مسلمان یا کسی کافر رعیت کا ناحق قتل کرنا بھی کفر کے ہم پلہ شمار ہوتا ہے۔	۴۶
۲۹۳	خود کشی کرنے والا مصیبت سے نجات نہیں پاتا بلکہ اپنے اوپر دائمی مصیبت مسلط کر لیتا ہے۔	۴۷
۲۹۴	وہ نفوسِ قدسیہ (یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) کہ جب سے وہ گم ہوئے دین کا مزہ بجاتا رہا۔	۴۸

جواہر الحکم حصہ سوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
حَامِدًا اَوْ مُصَلِّيًا وَ مُسَلِّمًا

انسان بڑی مشکل سے کامل انسان بنتا ہے اس کو ضائع کر دینا صرف
اپنی قوم کا لقب ان نہیں، بلکہ عالم انسانیت کا نقص ہے

راہ عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: لَيْسَ عَلَى الْبَشَرِ اَنْ يَكُونَ
كَالْبَيْتِ الْمَسْكُونِ لَا تَكْفُرُ فِيهِمْ اَرَا جِلَّةً رَمْتَهُ عَلَيْهِ - (مشکوٰۃ ص ۱۲۵۸)

توجیہ :- حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
لوگوں کی مثال ایسی ہے جیسے تنو اونٹ کہ ان میں سواری کے لیے ساندنی بمشکل ایک
ملتی ہے (بقیہ سب لڑو ہوتے ہیں یعنی بوجھ اٹھانے کے کام کے)

شرح :- تاریخ اس پر شاہد ہے کہ اسلام سے قبل انسان کی کوئی قیمت نہ تھی۔
جنگ و جدل، آبروریزی و خونریزی یہی ان کے قابل فخر اور مایہ ناز کارنامے تھے
ان کے نزدیک کسی قابل قدر انسان کو ذرا سی بات پر قتل کر ڈالنا یہی اس کی بڑی
قدر دانی تھی، چنانچہ خوشی اور میلوں میں جب کبھی وہ اپنے فخریہ کارنامے بیان کرتے تو
انہی انسانیت سوز حرکات کا تذکرہ کیا کرتے تھے، رہ گئی غریب عورت تو اس کا وجود
ہی ان کے عقیدہ میں باعث ننگ و عار تھا، حتیٰ کہ ایک مشفق باپ اپنی لخت جگر لڑکی کو
اپنے ہاتھوں اسی لیے جب تک زندہ درگور نہ کر لیتا اس وقت تک اطمینان کے سانس
نہ لیتا تھا لیکن جب اسلام آیا تو اس نے انسان کو انسان کی قیمت سے پہلی بار
روشناس کرایا۔

اب ذرا سوچئے کہ ماحول کیا ہے اور مسئلہ کتنا کٹھن ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز تفہیم کتنا مؤثر اور دلوں میں اتر جانے والا تھا یعنی یہ کہ تم اونٹ کی قیمت تو جانتے ہی ہو، اس پر کبھی کبھی ذرا سی دیر میں قبیلے کے قبیلے کٹ مرتے ہیں پھر ان میں سانڈنی کی قیمت جانتے والا تم سے بڑھ کر اور کون ہوگا۔ سن لو کہ عام انسان عام اونٹوں سے کم نہیں اور جو ان میں لائق افراد ہیں وہ ایک سانڈنی کی قیمت سے کم نہیں، جس طرح ایک سانڈنی سینکڑوں اونٹوں میں بمشکل دستیاب ہوتی ہے، اسی طرح ایک لائق انسان کہیں مدتوں میں جا کر لائق بنتا ہے، اس کی قدر دانی ہی انسانیت کا شرف ہے اور ذرا سی بات پر اس کو قتل کر ڈالنا یہ شرف نہیں انسانیت پر بڑا داغ ہے۔

ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ سب سے بہتر انسان کون ہے، آپ نے جو جواب اس کا ارشاد فرمایا وہ گو بہت سادہ تھا مگر بڑا فلسفیانہ بھی تھا۔ مختصر الفاظ میں آپ کے جواب کا حاصل یہ تھا کہ انسانوں کی مثال ایسی ہے جیسے سونے چاندی کی کانوں کی، عمدہ کان سے جو سونا برآمد ہوتا ہے صاف ہونے کے بعد وہی بڑھیا کہلاتا ہے۔ اور اسی طرح اس کا برعکس، تم اسی پر انسانوں کو قیاس کر لو کہ اسلام میں سب سے زیادہ بہتر وہی ہے جو زمانہ کفر میں تم میں سب سے بہتر شمار ہوتا تھا، اسی لیے آپ کی دعا یہ تھی کہ الہی اسلام کو عزت دے یا عمر کو اسلام کی توفیق بخش کر، یا ابو جہل کو، اب آگے یہ کام قدرت کا تھا کہ وہ اس سعادت کے لیے کس کا انتخاب کرتی ہے۔

پھر اس کے بعد عنقریب ہی وہ رعا حضرت عمرؓ کے لیے مستجاب ہوئی اور سب کو معلوم ہے کہ اس کے بعد فوراً اسلام کے ضعف و ناتوانی کا نقشہ کتنی جلد قوت و شوکت کی صورت میں بدل گیا، عمر فاروقؓ کو دنیا جانتی ہے لیکن ان کے علاوہ اسلام کے میدان میں دوسرے شہسواروں کی بھی کچھ کمی نہ تھی، خالد بن ولیدؓ، ابو سفیانؓ، ثمامہؓ اور ان

جیسے اور بڑے مشاہیر بھی موجود تھے جن سے ابتدا میں اسلام کو سخت سے سخت نقصانات پہنچے، لیکن کبھی آپ نے اس کا خیال بھی نہیں کیا کہ ان کے قتل کے متعلق کوئی حیلہ و تدبیر کی جائے، نتیجہ یہ نکلا کہ یہ سب قیمتی افراد ایک دن اسلام کے لیے انتہائی قابلِ فخر ثابت ہوئے اور بڑی بڑی فتوحات کے مالک بنے۔

اس جگہ اس تاریخ کو دہرانا منظور نہیں لیکن حضرت وحشیؒ کا قصہ ذکر کر کے بغیر قلم نہیں رک سکتا جنہوں نے زمانہ کفر میں سیدنا حمزہؓ جیسی قیمتی شخصیت کو بڑی بے رحمی سے قتل کیا، لیکن اپنے اس محبوب چچا کے انتقام لینے کے لیے بھی آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کبھی ارادہ نہیں فرمایا، حتیٰ کہ وہ مشرف باسلام ہوئے اور آپ کے دامنِ عفو میں ان کو بھی پناہ مل گئی۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ یہی تھے جنہوں نے مسیلمہ کذاب مدعی نبوت کو قتل کیا اور وہ خود فرمایا کرتے تھے کہ جس طرح زمانہ کفر میں میں نے بہترین شخصیت کو قتل کیا تھا اسی طرح اسلام لانے کے بعد میں نے ایک بدترین شخص کو قتل کر کے اس کی کچھ نہ کچھ تلافی کر دی ہے۔ افراد کا تو ذکر کیا ہے، فتح مکہ کے دن آپ نے اپنے دشمنوں کے ساتھ جس فیاضانہ طریقہ پر عفو عام کا اعلان کیا اس طرح کی مثال ملنی مشکل ہے، خود آپ کے بیان کے بموجب جو سب سے تنگ وقت آپ کی زندگی میں آپ کے اوپر گزرا ہے وہ طائف کا دن تھا جبکہ آپ نے اہل مکہ سے مایوس ہو کر طائف کا اس امید پر رخ کیا کہ شاید وہ آپ کی دعوت کو قبول کر لیں، لیکن انہوں نے جس بے رحمانہ انداز میں آپ کو جواب دیا اس کی امید بھلا کس کو ہو سکتی تھی، اس مایوسی پر مایوسی اور ناکامی پر ناکامی سے جو کہ غم آپ پر ٹوٹا اس کا اندازہ کون لگا سکتا ہے؟ آپ کی اس شکستہ دلی کا سماں دیکھ کر عالم بالا سے اس فرشتے کے نام جو پہاڑوں کے نظام کے لیے مقرر ہے، یہ پیغام پہنچا کہ آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر جو آپ کا حکم ہو اس کی تعمیل کرے، چنانچہ وہ فرشتہ حاضر ہوا اور آدابِ نبوت بجالا کر اس نے یہ عرض کی کہ حکم ہو تو ان دو پہاڑوں کو جن کے درمیان یہ بستی واقع ہے ملا کر انکو کچل ڈالوں؟

لیکن انسانیت کے اس سب سے بڑے قدردان نے اس حالت میں بھی جو جواب دیدادہ
رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ کے سوا کسی سے ممکن نہ تھا، آپ نے فرمایا نہیں نہیں ایسا مت کرو
کیونکہ عجب نہیں کہ اگر آج نہیں تو کل ان میں کچھ ہو نہاں ایسے پیدا ہو جائیں جو اللہ کی توحید کا
کلمہ بلند کریں۔

محض زبانی طور پر چند کلمات ادا کر دینا اور بات ہے لیکن اپنے دشمنوں کے ساتھ
عملاً اتنی قدردانی کا سلوک کرنا یہ کم معجزہ نہیں۔ آپ جانتے تھے کہ اگر قریش جیسے اہل
شرف تہ تیغ کر ڈالے گئے تو پھر اسلام اگر اپنے اطراف و جوانب میں پھیلا بھی تو کیا، اور اگر یہ
اصحاب شرف اسلام میں داخل ہو گئے تو دوسرے لوگ خود بخود فطری طریقہ پر رام ہو کر
اسلام کے حلقہ بگوش ہو جائیں گے۔

اسی عقیدہ میں آپ کے مشن کی کامیابی کا راز مندر تھا جس کو تیرہ سو سال بعد بھی تھوڑا
عرصہ ہوتا ہے جس کو کہ مسٹر کینیڈی اور مسٹر خروشیف سمجھے ہیں۔ پہلے دونوں نے مل کر
عالم کی بربادی کے آلات تیار کیے لیکن چونکہ ابھی عالم تقدیر میں دنیا کی کچھ عمر باقی تھی اسلئے
اچانک یہ بات دماغوں میں پیدا ہو گئی کہ اگر بالفرض دنیا کے اکثر لائق افراد فنا کے گھاٹ
اتر گئے تو بھیر بکریوں پر حکومت کر کے بھی کیا ہوگا، یہ بات دوسری ہے کہ ایک جماعت
نے اس کو مسٹر کینیڈی کے عزم کا نتیجہ سمجھا اور دوسری جماعت نے مسٹر خروشیف
کے ہوش و عزم کا، لیکن باقی اسلام تیرہ سو سال قبل اس بات کو اپنے قول و عمل سے
واضح فرما چکے تھے۔

کم از کم مسلمانوں کا یہ فرض تھا کہ وہ حدیثوں کو عقیدت اور حقیقت کی
نظر سے پڑھتے تو ان کی کوئی مشکل ایسی نہ تھی جو آسان نہ ہو چکی ہوتی، لیکن
اس کا گلا کس سے کیا جائے کہ وہ دوسروں کی اتباع و محبت میں اتنے ڈوب چکے
ہیں کہ اپنے مذہب کی تعلیم کی طرف نظر اٹھانا بھی پسند نہیں کرتے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا

إِلَيْهِ رَاجِعُونَ لَهُ

خدا تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پیارا شخص وہ ہے جس کی نظر میں اس کی مخلوق سب سے زیادہ پیاری ہو

(۲) عَنْ أَنَسٍ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْخَلْقُ عِيَالُ اللَّهِ فَاحْبِبْ الْمَخْلُوقَ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَحْسَنِّ إِلَى عِيَالِهِ رِوَاةُ
الْبِيهَقِيِّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَفِي الْبَابِ أَحَادِيثُ صَحَّاحٍ مَا يَدُلُّ عَلَى هَذَا
الْمَعْنَى - ۵ شُكُوفَةٌ ص ۲۲۵

ترجمہ :- حضرت انس اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے عیال نہیں لیکن اس سے بڑھ کر اس کے لیے اس کی مخلوق ہے تو اس کی تمام مخلوق میں اللہ کو سب سے زیادہ پیارا وہ ہے جس کی نظروں میں اس کی

لے میرے والد مرحوم و منسوب تذکرہ فرماتے تھے کہ جب امیر اٹلا حضرت شیخ (الہند) کا انتقال ہوا تو ایک بہت بڑے انگریز نے ان کے اعزاء کے نام اپنی جانب سے تعزیتی پیغام بھیجا۔ والد مرحوم نے اس انگریز سے فرمایا کہ یہ تعزیت کیا آپ نے سچے دل سے کی ہے یا محض ایک رسم ہے؟ اس نے جواب دیا کہ سچے دل سے ہے، اس پر والد صاحب نے فرمایا کیا آپ ان کو اپنا دشمن تصور نہیں کرتے تھے؟ اس نے کہا یقیناً، والد مرحوم نے فرمایا پھر دشمن کی تعزیت کیسی؟ اس نے کہا کہ ہم دوسری کاپیتیں تھاکر اگر کسی وقت بھی اور کسی جیل سے بھی یہ شخص ہمارے ساتھ آگیا تو تمام ہندوستان ہمارے ساتھ آجائے گا اب ہماری یہ امید ٹوٹ گئی کیونکہ ہماری نظروں میں اب کوئی اتنی قبول ہستی نہیں ہے کہ صرف اس کے ساتھ آجانے سے ہم ہندوستان کو اپنے ساتھ بلا سکتے ہوں اس لیے اگرچہ وہ دشمن تھے لیکن تم کو کچھ امیدیں باقی تھیں جو منقطع ہو گئیں اور اس لیے ایسی شخصیت کے فقدان کا ہم کو بھی افسوس ہے۔ قَاعَتٌ بِرُؤَايَا وَلِي الْأَبْصَارِ رَسُو
عبرت پڑھو رائے آنکھ والوں پر ۲۸، رکوع ۴

مخلوق سب سے پیاری ہو جیسا کہ والد کو سب سے پیارا وہ شخص معلوم ہوتا ہے جس کی نظروں میں اس کی اولاد سب سے زیادہ پیاری ہو۔

شس ۳ :- عیسائیت یہ کہتی ہے کہ خدا اور ابن آدم کے درمیان جو رشتہ تھا وہ ابنیت کا رشتہ تھا۔ اسی لیے ان کا گمان ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جگہ جگہ اپنے خدا کو پکارا ہے تو اے باپ! اے باپ! کہہ کر پکارا ہے، لیکن اسلام یہ کہتا ہے کہ خدائے قدوس اور ایک مخلوق میں رشتہ کیا، وہ اس تعبیر کو مجاز اور استعارے کے رنگ میں بھی ناقابل برداشت سمجھتا ہے۔

یہاں یہ سوال ضرور پیدا ہوتا ہے کہ اچھا اگر اس کی مخلوق اس کو ڈھونڈنا چاہے اور یاد کرنا چاہے تو کس رشتے سے ڈھونڈے اور یاد کرے؟ اسلام کہتا ہے کہ اس کا صرف ایک رشتہ محبت ہے اور یہ اس کی تمام مخلوق میں مشترک ہے اور لفظ اَب (باپ) کی بجائے رَب (یعنی پالنے والا) کا تصور پیش کرتا ہے، اسی لیے سورۃ الحمد میں اللہ کی صفات میں سے پہلی صفت رب العالمین کی ارشاد فرمائی گئی ہے یعنی اس کو اَب (باپ) کہنا غلط ہے وہ رَب ہے اور رَب بھی وہ جو رب العالمین ہے، ورنہ یوں تو کسی درجہ کی ربوبیت ہر باپ میں اپنے بیٹے کے لیے موجود ہوتی ہے مگر اللہ وہ نہیں جس کی ربوبیت اتنی سطحی اور محدود ہو، اس کی ربوبیت حقیقیہ ہے۔ اور اتنی وسیع ہے کہ اس کے احاطہ میں اسکی ساری مخلوق داخل ہے، اسی لیے اسلام کی تعلیم کردہ محبت میں ایک انسان ہی نہیں بلکہ اسکی تمام مخلوق داخل ہے، اسی لیے اسلام کی تعلیم کردہ محبت میں صرف انسان ہی کو نہیں بلکہ اس کی تمام مخلوق کو بھی حصہ رسد ملا ہے۔

دراصل بات یہ ہے کہ ایمان اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے محبت کرنے کا ہی دوسرا نام ہے لیکن خدا کی محبت کی یہ راہ رسول کی محبت میں پھر رسول سے صحابہ کی محبت میں اور اس طرح درجہ بدرجہ عام مومنین کی محبت میں، پھر اس کی تمام مخلوقات کی محبت میں سے

ہو کر گزری، اس لیے خدا کی محبت تک رسائی کے لیے ان محبتوں کو عبور کرنا ناگزیر ہے۔ جو ان محبتوں سے گذر جاتا ہے وہ خدا تعالیٰ کی محبت پا کر رہتا ہے۔ ہاں یہ ضرور ہے، کہ اس کی صورتیں مختلف ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب کوئی عضو مٹ جاتا ہے تو اس کا کاٹ دینا یہی عین محبت ہے جیسا کہ کوئی درخت اگر بالکل خشک ہو جائے تو اس کو پانی دیئے چلے جانا کھلی حماقت ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اسلامی نظریہ میں خدا تعالیٰ صرف معبود ہی نہیں بلکہ محبوب بھی ہے اور محبوب بھی وہ کہ اس کی محبت میں فنا ہو کر اس کی پیدا کردہ ساری مخلوق بھی نظروں میں محبوب بن جائے اور وہ بھی صرف زبانی حد تک نہیں بلکہ اس کی مخلوق کے ساتھ سہمردی کا وہ سلوک کیا جائے جو اس کے دعوتِ محبت کے لیے شاہدِ صدق بن سکے۔

اسلام پر اعتراض کرنے والے تاریخ سے پوچھ کر دیکھیں کہ جب تک کوئی جماعت یا فرد خدا کی پیاری مخلوق کے لیے کانٹا بن کر نہ رہ گیا، اسلام نے کبھی بھی اس کی طرف انگلی اٹھائی ہے؟

(۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا ابْنَ آدَمَ مَرِضْتُ فَلَمْ تَعُدَّنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَعُوذُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فُلَانًا مَرِضٌ فَلَمْ تَعُدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعْتِكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أُطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أُطْعِمْتَهُ لَوَجَدْتَنِي ذَلِكَ عِنْدِي يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَسْقَيْتَكَ فَلَمْ تَسْقِنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَسْقِيكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فُلَانٌ فَلَمْ تَسْقِهِ أَمَا إِنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ

وَجَدْتَنِي ذَلِكَ عِنْدِي. رواه مسلم (مشکوٰۃ ص ۱۳۳)

ترجمہ :- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث قدسی میں روایت ہے کہ قیامت میں خدائے قدس اپنے ایک بندہ سے مخاطب ہو کر فرمائے گا اے ابن آدم! میں بیمار ہوا اور تو نے میری عیادت تک نہ کی، وہ عرض کرے گا اے رب العالمین تیری شان اس سے کہیں اعلیٰ و ارفع ہے، میں تیری عیادت کیا کرتا اور کیسے کرتا؟ ارشاد ہوگا کہ میرا ایک بندہ بیمار ہوا تھا تو نے اس کی عیادت نہ کی، تو اتنا بھی نہیں جانتا کہ اگر تو اس کی عیادت کرتا تو مجھ کو اس کے پاس پاتا (یہی میری عیادت کا مطلب ہے) اے ابن آدم! میں نے تجھ سے کھانا طلب کیا مگر تو نے مجھ کو کھانا نہیں کھلایا، وہ عرض کرے گا میں تجھ کو بھلا کھاتا کیسے کھلاتا اور تو خود تمام جہانوں کا پالنے والا ہے، ارشاد ہوگا کہ میرے فلاں بندہ نے تجھ سے کھانا مانگا تھا مگر تو نے اس کو کھانا نہیں کھلایا، تجھ کو اتنی خبر بھی نہیں کہ اگر تو اس کو کھانا کھلاتا تو اس کا نتیجہ آج میرے حضور میں خود دیکھ لیتا اے ابن آدم! میں نے تجھ سے پانی مانگا تھا اور تو نے مجھ کو پانی نہیں پلایا، وہ عرض کرے گا میں تجھ کو بھلا کھانا پانی پلاتا تو خود رب العالمین ہے، ارشاد ہوگا میرے فلاں بندہ نے تجھ سے پانی مانگا تھا اور تو نے اس کو پانی نہیں دیا تھا اُس نے کہ اگر تو اس کو پانی پلا دیتا تو آج میرے یہاں اس کا بدلہ پالیتا۔

شرح :- ظاہر ہے کہ بیمار کے ساتھ محبت کرنا یہی ہے کہ اس کی بیمار پرسی کی جائے اور ایک بھوکے اور پیاسے کے ساتھ محبت کا ثبوت یہی ہے کہ اس کو کھانا کھلایا جائے اور پانی پلایا جائے۔ یہ تمام نسبتیں وہ ہیں جن سے خدائے قدوس کی ذات منزہ و براہ ہے۔ لیکن آپ نے دیکھا کہ محبت کی یہ تمام نسبتیں کس طرح اس کے بندوں میں سے گذر کر کتنی شائستہ تعبیر کے ساتھ خود خدائے قدوس کی طرف منتقل ہو گئیں۔

تعبیر کی شائستگی یہ ہے کہ پہلے سوال کے جواب میں یہ ارشاد فرمایا گیا کہ لَوْ جَدَّتَنِي عِنْدَہُ یعنی تو یہ محسوس کرتا کہ میں اس بندہ کے پاس گویا خود موجود ہوں اور کھانا پینا

اگرچہ مرض کی طرح ان عوارض میں سے ہے جس سے حق تعالیٰ شانہ کی ذات پاک ہنرہ اور مبرا ہے، تاہم یہاں لَوْجَدْتَنِي عِنْدَهُ كِي بَجَائے لَوْجَدْتَنِي عِنْدِي فرمایا گیا۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ تو اس کا ثواب آج میرے دربار میں دیکھ لیتا، اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مریض پر خدا تعالیٰ کی رحمت اس طرح برتی ہے گویا وہی اس کا تیمار دار ہے۔ اس لیے بیمار پرسی کے وقت بھی اس کا موجود ہونا کسی غلط فہمی کا باعث نہیں ہو سکتا۔ لیکن جو کھانے اور پینے سے کہیں بالاتر ہو، اس کی کھلانے اور پلانے کے وقت موجودگی کا بیان کرنا یہ خوبصورت تعبیر نہیں، گو یہ سب کچھ ایک پیرایہ بیان سہی لیکن اس کے لیے بھی جو راہ کھلی وہ اس کی پیاری مخلوق کی محبتوں میں سے گذر کر ہی کھلی۔

اس ضیقت قدسی میں خدائے قدوس نے اپنے بندہ کے ساتھ خطاب کا جو محبت آمیز لب و لہجہ اختیار فرمایا ہے اس کو سن کر اگر کوئی درحقیقت انسان ہو تو تدامت سے تاقیامت اس کا سر اٹھ نہ سکے۔ ایک ایک جملہ سے ایسی محبت ٹپک رہی ہے کہ کوئی بڑا شفیق مرنے اپنے بندہ کے ساتھ انتہائی محبت کے انداز میں گویا اس کی کوتاہی پر گلہ و شکوہ کر رہا ہے
وَاللّٰهُ اَعْلٰی وَاَجَلُّ

سبحان اللہ! ایک طرف اس غنی مطلق کا اندازِ خطاب کیا ہے اور دوسری طرف ہم سرتاسر محتاجوں کا حال زبوں کیا ہے، یعنی اس حسن سلوک کے لیے اپنے گھر سے باہر قدم نکالنا بھی جاری بڑی کسیر شان ہے، خالق مطلق کی برتری اور ایک محتاج مخلوق کی ابتری کا اس سے اندازہ فرما لیجیے۔

مُؤْمِنٌ وَهُوَ جُوسِرٌ تَائِبٌ اُنْسٌ وَ مَحَبَّتٌ كَا پُتْلَا هُو!

(۴) عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ
الْمُؤْمِنَ مَا لَفٌ وَلَا خَيْرَ فَيَمْنٌ لَا يَالَفُ وَلَا يُؤَلَّفُ - رواه احمد

والبيهقي في شعب الايمان والمحاكم في المستدرک، مشکوٰۃ ص ۲۲۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ایمان دار آدمی تو وہ ہے جو مجسم پیکرِ محبت ہو، جو شخص کسی سے الفت نہ رکھے اور نہ اس سے
کوئی الفت رکھے، یاد رکھو کہ اس میں بھلائی کی بوجھی نہیں۔

شرح:۔ حدیث مذکور میں یہ تعلیم دی گئی ہے کہ ایک مسلمان کو اُنْس و محبت میں
حاکم و محکوم، غریب و امیر، عالم و جاہل، برکس و ناکس کا امتیاز اٹھانا چاہیے، کیونکہ
محبت ہی وہ نعمت ہے جس سے نظامِ عالم وجود میں آیا اور اسی نعمت کے ساتھ اس کا
بقا بھی مربوط ہے۔ مخلوقات میں کوئی مخلوق اس وقت تک حقیقت کا رنگ پیدا نہیں
کر سکتی جب تک کہ اس کے اجزاء میں پورا پورا امتزاج اور ایک دوسرے کے ساتھ
پوری پوری احتیاج موجود نہ ہو، خواہ خود اس کا شعور ہو یا نہ ہو، حتیٰ کہ انسانی مصنوعات
بھی اس وقت تک کسی مشینری کی شکل اختیار نہیں کر سکتیں جب تک کہ اس کے متفرق
پڑوں کو ایک دوسرے کے ساتھ متصل نہ کر دیا جائے، اسی نظام کے قائم رکھنے کیلئے
تمام عالم کو ایک دوسرے کے ساتھ ایسا الجھا دیا ہے جس کی وجہ سے بڑی بڑی مملکتیں
بھی چھوٹی چھوٹی حکومتوں کی خوشامد کرنے پر مجبور نظر آتی ہیں۔ اب آپ کو اختیار ہے کہ
آپ اس کو نظرت کی طرف منسوب کریں یا قدرت کا کرشمہ سمجھیں۔

انسان چونکہ اشرف المخلوقات ہے اس لیے اس کی شرافت کا تقاضا یہ ہے کہ
وہ اپنے احتیاج و عدم احتیاج کے علاقہ سے بالاتر ہو کر اپنے مابین محبت کا علاقہ پیدا

کرے تاکہ عالم انسان سے لے کر عالم حیوانات تک اطمینان و سکون کی زندگی بسر کر سکے۔ ایک حدیث میں اس حقیقت کو یوں ادا فرمایا گیا ہے کہ تمام مسلمانوں کی مثال ایک جسم کی سی ہے کہ اگر اس کا ایک عضو بھی بیمار پڑ جاتا ہے تو اس کی بے چینی سے اس کا تمام جسم بے چین رہتا ہے۔ عرب کا ایک شاعر کہتا ہے۔

وَمَا سَيِّئَ الْإِنْسَانِ إِلَّا لِأَنْفِهِ
وَمَا الْقَلْبُ إِلَّا أَنَّهُ يَتَقَلَّبُ

یعنی انسان کو انسان کہتے ہی اس لیے ہیں کہ وہ ستر پاؤں انس ہی انس ہوتا ہے اور قلب کا نام اسی لیے قلب ہے کہ وہ ہر وقت دھڑکتا ہے۔

اسلام سے قبل عرب خاص طور پر جس نعمت سے محروم تھا وہ یہی محبت کی نعمت تھی۔ پھر اسلام کے بعد سب سے پہلے وہ جس نعمت سے سرفراز کیا گیا وہ یہی نعمت تھی، اسی کو آیت ذیل میں یاد دلایا گیا ہے:-

وَإِذْ كَرِهَ الْغُفَّارُ نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ
فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا (اور یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اوپر جب کہ تھے تم
آپس میں دشمن، پھر الفت دی تمہارے دلوں میں، اب ہو گئے اس کے فضل سے بھائی بھائی (پ)
یہ خوب یاد رکھنا چاہیے کہ یہ نعمت نہ تو سیم و زر کی طمع سے حاصل ہو سکتی ہے اور
نہ جبر و تشدد کی طاقت سے، بلکہ یہ خالق کائنات کا براہ راست ایک انعام ہے جو اسکی
مخلوق میں ان بندوں پر کسی ظاہری سبب کے بغیر ہو جاتا ہے جو اس کے صحیح معنی میں بند
بن جاتے ہیں۔ اس حقیقت کو قرآن کریم نے ان الفاظ سے ادا فرمایا ہے:-

لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
أَلَّفَ بَيْنَهُمْ (اگر تو خرچ کر دیتا جو کچھ زمین میں ہے سارا، نہ الفت ڈال سکتا ان کے

دلوں میں، لیکن اللہ نے الفت ڈالی ان میں) (پ، رکوع ۴)

بد قسمتی سے جب مخلوق کی شامت اعمال کی بدولت یہ نعمت اس سے چھین لی جاتی ہے تو ہمیشہ بدامنی اور قتل و غارت کے بادل عالم پر برسنے لگتے ہیں۔

اب آپ اپنے عقلی فلسفہ سے تھوڑی دیر کے لیے غلبہ ہو کر ذرا انصاف کے ساتھ اس شرعی فلسفہ پر غور کر کے دیکھیں اور سوچیں کہ ان تمام ترقیات اور باہم محبت کی تمام جدوجہد کے باوجود وہ کیا بات ہے جس کی بنا پر موجودہ عالم کو اطمینان و سکون کا ایک سانس لینا بھی مشکل ہو رہا ہے۔ آپ پر صاف روشن ہو جائے گا کہ جو نعمت اسلام نے ہم کو انس و محبت سے عطا فرمائی تھی، آج اسلام کو چھوڑ کر اس متاعِ گرانمایہ کو خود اپنے ہاتھوں سے کھو بیٹھے ہیں۔ اگر ہم صرف اسی ایک صفت کو اپنی قوم میں پیدا کر لیں تو ہماری معاشرت میں بغض و عناد، شرف و فساد اور دیگر وحشیانہ حرکات کی بجائے انس و محبت، صلح و آشتی اور انسانیت کے دوسرے شریفانہ افعال بہت جلد پھر پیدا ہو جائیں گے۔

اسلام نے اپنے ابتدائی دور سے لے کر اپنے انتہائی عروج کے دور تک جو قدم بھی اٹھایا ہے وہ اسی قانونِ محبت کے تحت اٹھایا ہے، اب تا قدر دنیا جن الفاظ سے چاہے اس کو تعبیر کرے، کسی شاعر نے اسی مضمون کو اپنے ایک شعر میں بڑی خوبی کے ساتھ ادا کیا ہے جو ذرا سی ترمیم کے ساتھ درج ذیل ہے۔

زندگی کیا ہے عناصر میں ظہور الفت
موت کیا ہے ان ہی اجزاء کا پریشاں ہونا

(۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُفِرَ لِمَرْأَةٍ مَوْتًا مَوْتًا بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَجُلٍ يَلْمَهُ كَأَدَّ يَفْتُلُهُ الْعَطَشُ فَزَعَتْ حُمًّا فَأَدَّتْ قَتْلَهُ بِخِمَارِهَا فَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ فَغْفِرَ لَهَا بِذَلِكَ قِيلَ إِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا قَالَ فِي كُلِّ ذَاتٍ كَبِدٌ لَطِيفَةٌ أَجْرٌ. (متفق علیہ۔ مشکوٰۃ ص ۱۶۸)

ترجمہ :- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ایسی عورت کی جو فاحشہ تھی صرف اتنی سی بات پر مغفرت فرمادی کہ اس کا گزر ایک پیاسے گتے پر ہوا جو ایک کنویں کی مینڈ پر پیاس کی شدت سے زبان نکالے پڑا تھا اور دم توڑ رہا تھا، اس کو دیکھ کر اس سے رہانہ گیا بس فوراً اس نے اپنے سر کی اوڑھنی اتاری اور اپنے پیر کا جوتا اس میں باندھ کر کنویں سے پانی نکالا اور اس کو پلادیا بس دریائے رحمت جوش میں آگیا اور اسی بات پر اللہ تعالیٰ نے اس کو بخش دیا، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! جانوروں کے ساتھ ہمدردی کا بھی ہم کو ثواب ملے گا؟ آپ نے فرمایا جی ہاں، جانور تو جانور، ہر جاندار کے ساتھ ہمدردی کرنے پر تم کو ثواب ملے گا۔

(۶) عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُدَّتْ امْرَأَةٌ فِي هِرَّةٍ أَمْسَكْتَهَا حَتَّى مَاتَتْ مِنَ الْجُوعِ قَلَمُ تَكُنْ تُطْعِمُهَا وَلَا تُرْسِدُهَا فَتَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ (متفق عليه، مشکوٰۃ ص ۱۷۸)

ترجمہ :- ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ایک عورت اتنی سی بات پر عذاب میں گرفتار ہوئی کہ اس نے ایک بلی کو باندھ رکھا تھا، پھر نہ اس کو کھلایا پلایا اور اس کو کھول کر چھوڑا کہ وہ چل پھر کر خود زمین کے کیرے کھوٹے کھا لیتی۔

(۷) عَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا وَلَا آدَامُ لَكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابُّتُمْ أَقْسُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ (رواه مسلم - مشکوٰۃ ص ۳۹۷)

ترجمہ :- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا جب تک تم ایمان نہیں لاؤ گے، جنت میں نہیں جاؤ گے اور جب تک باہمی محبت نہ کرو گے پورے مومن نہیں بنو گے، تو کیا میں تم کو وہ بات نہ بتا دوں کہ جب اس کے خوگر ہو جاؤ تو باہمی محبت کرنے لگو وہ یہ ہے کہ آپس میں ہر شخص کو سلام کیا کرو خواہ وہ تمہارا آشنا ہو یا نا آشنا۔ (مسلم شریف)

شرح :- جنت کیا ہے؟ یہ وہ متاعِ گراں ہے جس کے متعلق حدیث شریف سے صرف اتنا ہی پتہ چلتا ہے کہ اس کی نعمتیں نہ کسی نے دیکھیں، نہ کسی کے کانوں کے سنیں اور نہ کسی کے دل میں ان کا گذر ہوا۔ حدیث کا اسلوب بیان کتنا پیارا ہوتا ہے کہ اس متاعِ گراں کو رفتہ رفتہ اتنا رزاں فرما دیا کہ گویا اس کی قیمت صرف ایک لفظ "سلام" رہ گئی ہے۔

اس نعمتِ عظمیٰ کا حصول پہلے تو ایمان یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تصدیق قلبی کے ساتھ پڑھنا قرار دیا، اگرچہ اس کلمہ کا پڑھنا مشکل بھی کیا اور کسی صحیح حقیقت کی تصدیق میں دشواری ہی کیا، لیکن پھر اس کے حصول کا ذریعہ ایک ایسی صفت کو ٹھیرا دیا، جو ہر شریف انسان میں قدرتا ودیعت کی گئی ہے یعنی اُنس و محبت لیکن اُنس و محبت کا لوجہ اللہ ہونا ہی ایک ٹیڑھی کھیر ہے، اس لیے محبت کے حصول کا ذریعہ ایک ایسے خوشنما کلمہ کو ٹھیرا دیا جس کو زبان سے ادا کرنے میں کوئی دشواری محسوس نہیں ہوتی۔

اب اگر اسی سبق کو آپ یوں پڑھیں تو وہ اور آسان نظر آتا ہے یعنی کثرت سے ایک دوسرے کو سلام کرنے سے محبت پیدا ہوتی ہے اور اس محبت سے ایمان کی شیرینی دل میں اترنے لگتی ہے اور اس مختصر راستہ سے اگر کوئی چاہے تو خدا کی جنت بڑی آسانی سے مل سکتی ہے۔ "واتا ہوتو ایسا ہو"

اس حدیث سے ایک اصلِ عظیم یہ بھی معلوم ہوئی کہ بعض نیکیاں دیکھنے میں معمولی

ہوتی ہیں جیسے ایک لفظ "سلام" مگر ان کے ثمرات بہت دُور رس اور قیمتی ہوتے ہیں، آہ! افسوس کہ انگریزوں کی نقالی میں آج مسلمانوں کا معاشرہ کا معاشرہ لفظ سلام سے تقریباً خالی ہو گیا ہے اور اس پر حسرت یہ کہ اس کی جگہ دوسری بے معنی حرکات نے معنی الفاظ نے لے لی ہے۔ جب کسی قوم کا دور انحطاط آتا ہے تو ہمیشہ وہ اسی طرح اپنے عمدہ خصائل چھوڑتی جاتی ہے اور دوسروں کے خسیس زذائل اختیار کرتی چلی جاتی ہے۔

بہترین حکومت وہ ہے جس میں حاکم و محکوم کے درمیان

محبت کا مضبوط علاقہ موجود ہو

(۸) عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ إِلَى شُعْبَةَ بْنِ رَجَاءٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ خَيْرُ أَيْمَتِكُمُ الَّذِينَ تُحِبُّوهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ وَشَرُّ أَيْمَتِكُمُ الَّذِينَ تُبْغِضُونَهُمْ وَيُبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَنَادِيَهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ قَالَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ وَلَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ إِلَّا مَنْ وُلِّيَ عَلَيْهِ وَالْفَرَاهُ يَا تِي شَيْئًا مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَلْيَكْرَهُ مَا يَأْتِي مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا يَنْزِعَنَّ يَدًا مِنْ طَاعَةٍ (رواه مسلم مشکوٰۃ ص ۳۱۹)

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک اشجعیؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے بہترین حاکم وہ ہیں جو تم سے محبت رکھیں اور تم ان سے محبت رکھو، وہ تم کو دعائیں دیں، تم ان کو دعائیں دو اور بدترین حاکم وہ ہیں جو تم سے بغض رکھیں اور تم ان سے بغض رکھو، اور وہ تم پر لعنت کریں اور تم ان پر لعنت کرو۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا ان بدترین حاکموں کے ساتھ ہم اپنا رشتہ اطاعت

توڑ کر پھینک دیں، آپ نے فرمایا ہرگز نہیں۔ جب تک کہ وہ تمہاری باجماعت نمازوں کا نظام قائم رکھیں (تاکیداً یہ دوبار فرمایا)، خوب سن لو کہ جب کسی پر کوئی حاکم مقرر ہوا اور وہ یہ دیکھے کہ وہ خدا کی معصیت میں مبتلا ہے تو اصول یہ ہے کہ اس کی معصیت کو دل میں نفرت کی نظر سے دیکھے، لیکن ظاہری طور پر اس کی اطاعت سے دست کش نہ ہو۔

شرح :- حدیث بالا میں بھی حاکم و محکوم کی خوش بختی کی علامت محبت ہی کو قرار دیا گیا ہے، لیکن ادھر ایک دائمی قانون کا مؤسس یہ دیکھ رہا تھا کہ اس انقلابات کی دنیا میں ہمیشہ معیاری حاکم میسر آنا ممکن نہیں، اس لیے اگر چھوٹے بڑے اختلافات کے ساتھ حکومت کی برسر بازار مخالفت کی اجازت دے دی جائے تو پھر مستقبل میں کسی حکومت کا قیام بھی مشکل ہو جائے گا۔

اسلام کی نظر میں افتراق و تشتت اور شر و فساد اور فتنہ پر دازی کی اتنی اہمیت محسوس کی گئی ہے کہ اس کو قتل جیسے قبیح جرم سے زیادہ بڑھ کر قرار دے دیا گیا ہے
 وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ (اور دین سے بچلانا مار ڈالنے سے بھی زیادہ سخت ہے۔ پ ۱، رکوع ۸)

اسلام کا جماعتی نصب العین صرف شان و شکوہ کی برتری نہیں، بلکہ اعمال و کردار کی بہتری ہے

(۹) عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ أَنَّهُ قَالَ لِمَعَاوِيَةَ رَضِيَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَ لَاَهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَأَحْتَجَبَ دُونَ حَاجَتِهِمْ وَ خَلَّتْهُمْ وَ فَقِيَ هِمًّا أَحْتَجَبَ اللَّهُ دُونَ حَاجَتِهِ وَ خَلَّتْهُ وَ فَقِيرَهُ فَجَعَلَ مَعْوِيَةَ رَجُلًا عَلَى حَوَائِجِ النَّاسِ (رواه ابوداؤد و ما الترمذی . مشکوٰۃ ص ۳۲۲)

ترجمہ :- عمروں مڑہ سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت سادہؓ سے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو مسلمانوں کا حاکم مقرر فرمائے اور وہ مسلمانوں کی ضروریات اور حاجات سے غافل ہو کر بیٹھا رہے تو اس کو یاد رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ بھی محشر میں اس کی ضرورت اور حاجت کی کوئی مشنوائی نہ فرمائے گا۔ یہ حدیث سن کر حضرت سادہؓ نے اس بات کے لیے مستقل ایک شخص مقرر کر دیا کہ جو لوگوں سے پوچھ پوچھ کر ان کی ضروریات کو ان کے سامنے پیش کرتا رہے۔

(۱۰) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا بَعَثَ عُمَّالَهُ شَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا تَرْكَبُوا بَرْدًا وَلَا تَأْكُلُوا نَقِيًّا وَلَا تَلْبَسُوا رَقِيْقًا وَلَا تَغْلِقُوا أَبْوَابَكُمْ دُونَ حَوَائِجِ النَّاسِ فَإِنْ فَعَلْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَدْ حَلَّتْ بِكُمْ الْعُقُوبَةُ ثُمَّ لِيَشِيعَهُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ مَشْكُوتًا ص ۲۲۴

ترجمہ :- حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ وہ اپنے کسی کارندے کو کسی جانب روانہ فرماتے تو اس کے ساتھ یہ چند شرطیں طے کر لیتے کہ ترکی گھوڑے پر سوار مت ہونا اور میدہ مت کھانا اور باریک کپڑے مت پہننا اور لوگوں کی ضروریات سننے کے لیے ہر وقت اپنے دروازے کھلے رکھنا، ان کو بند مت کرنا، اگر تم نے ان میں سے ایک بات کی بھی خلاف ورزی کی تو یاد رکھنا اس کا نتیجہ تم کو بھگتنا ہوگا۔ یہ کلمات کہہ کر پھر رخصت فرماتے۔

شرح :- حدیث کی شرح سمجھنے سے پہلے یہ اپنے پیش نظر رکھیے کہ یہ فرمان اس شخص کا ہے جس کے متعلق انگریزوں کا یہ مقولہ ہے کہ اگر کہیں اسلام میں اسی شان کا دوسرا عمر اور پیدا ہو جاتا تو تمام روئے زمین پر مسلمانوں کے سوا دوسرا کوئی حکمران نظر نہ آتا۔ تاریخ آپ کو یہ بتا دے گی کہ ان کی یہ ہدایات کسی جبر و تشدد کی بنا پر نہ تھیں کیونکہ دنیا کبھی جبر و تشدد سے رام نہیں ہو سکتی، بلکہ ان کے حُسن تدبیر اور حُسن تدبیر کی

بنا پر تھیں اور اسی کے ساتھ اس کا بھی لحاظ رکھئے کہ یہ شخصیت وہ تھی جس کی عمر کا اکثر حصہ ایسے تنگ حالات میں گزرا ہے کہ اس وقت کبھی کبھی مسلمانوں کی تمام فوج میں انگلیوں پر گنے ہوئے چند گھوڑے ہوتے تھے جبکہ دشمنوں کی فوج ہر قسم کے سامانوں سے لیس اور مستح ہوتی تھی، ان کی غذا حالت امن میں جو کا آٹا اور وہ بھی بغیر چھنا ہوا اور ان کا فوجی راشن کبھی کبھی صرف کھجور کی گٹھلیاں ہوتی تھیں۔ پھر ان کے لباس کا کیا پوچھنا ہے ان کے تن یا تو ہمہ وقت زرہ پوش رہتے تھے یا اگر کبھی زرہ اتارنے کی نوبت آتی تو جانوروں کے کچے چمڑے جسم سے لپیٹ لیا کرتے تھے۔

یہ وہ شخصیت تھی جو اپنے دور حکومت میں تخت پر بیٹھ کر اپنے پھاٹک بند کرنے کی بجائے رات کی تاریکیوں میں چھپ چھپ کر مدینہ کی گلیوں میں مارے مارے پھرتے کہ اگر کسی کو اپنی ضرورت بیان کرنے میں کوئی امر مانع ہو تو براہ راست خود جا کر اس کا تجسس کریں، اس ضمن میں جو واقعات تاریخ میں موجود ہیں اگر ان کو نقل کیا جائے تو پھر یہ مختصر رسالہ ایک رسالہ باقی نہیں رہ سکتا بلکہ ایک ضخیم جلد بن جائے گا۔

(۱) اب اس روشنی میں آپ اس پر غور کریں کہ اگر حاکم خود ایسا ہو اور اس کا دور وہ دور ہو جو آپ اوپر ملاحظہ فرما چکے تو اس کو اپنے کارندوں کو مذکورہ بالا شرائط کا پابند کر دینا کتنا معقول اور حاکم و محکوم کی عام معاشرتی زندگی میں توازن قائم رکھنے کے لیے کتنا ضروری تھا، لیکن اب جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و رحمت سے ہر چیز میں فراغت و رفاہیت عطا فرما رکھی ہے، گھوڑوں کی بجائے موٹر اور موٹروں سے بڑھ کر ہوائی جہاز میر فرمادیئے ہیں اور لباس بھی اچھے سے اچھا آسانی سے نصیب ہو جاتا ہے اور گیبوں کا میدہ بھی قلیل و کثیر اکثریت کو مل جاتا ہے تو اب ان الفاظ کی ظاہری صورت پر جو دکرنا یا اس پر اعتراض کرنا یہ سراسر نا فہمی ہے، البتہ اس فرمان کی روح کو آج بھی ہماری زندگی کا نصب العین ہونا چاہیے، یعنی اپنے زمانہ کے ساز و سامان کے مطابق

اور اپنی حیثیت کا لحاظ رکھتے ہوئے ہم خدا تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتیں استعمال کر سکتے ہیں لیکن قدم قدم پر اگر ہم کو باعزت زندگی درکار ہے تو ہمارے دماغوں میں عیش پرستی کا تخیل کہیں دور دور بھی نہ آنا چاہیے اور جفاکشی کی زندگی کا ہمیشہ عادی رہنا چاہیے۔

ابھی علی برادران مرحوم کو غالباً دنیا نے فراموش نہیں کیا ہے۔ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ اس قسم کے لوگ بھی موجود تھے جو ہندوستانی کپڑے کا استعمال تو درکنار ہندوستانی ڈھلے ہوئے کپڑے کا پہننا بھی عار سمجھتے تھے۔ پھر اسی زمانے میں شدہ شدہ یہ نوبت آگئی کہ جو گاڑھا پہنتا اور وہ بھی کھدرا کا بنا ہوا تو بڑی عزت کی نظروں سے دیکھا جاتا اور جو شخص ملل و لٹھا پہنتے ہوئے نظر آتا وہ جدھر بھی نکلتا انگلیاں اس کی طرف اٹھنے لگتی تھیں۔ پھر کتنی نا انصافی ہوگی کہ اس عہد سے تازہ تازہ گزرنے والے عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرمان مذکور پر کوئی ادنیٰ سی لب کشائی کا بھی ارادہ کریں۔

(۲) اب ذرا اور گہری نظر ڈالیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ حکام کی عیش پرستی کا نتیجہ یہ نکل کر رہتا ہے کہ وہ اپنے فرائض اور ذمہ داریوں میں غفلت کرتے لگتے ہیں اور آگے بڑھ کر رفتہ رفتہ اس بُری عادت نہیں رشوت خوری کا روگ لگ جاتا ہے کیونکہ جب انسان عیش پرستی میں پڑ کر اپنی محدود تنخواہ میں اپنی غیر محدود ضروریات پوری نہیں کر سکتا تو اس کے لیے اس کے سوا کوئی اور چارہ کار نہیں رہتا کہ وہ ضعیف انسانوں کا خون چوس چوس کر اپنی خواہشات کو پورا کرے۔

(۳) اب اس پر غور کیجیے کہ جب حاکم اتنا عیش پرست ہو تو بقیہ مملکت پر اس کے کیا اثرات پڑیں گے۔ سب سے پہلے یہ ہوگا کہ حسبِ قاعدہ النَّاسُ عَلَىٰ دِينِ مُلُوكِهِمْ وہ بھی عیش پرستی میں مبتلا ہوں گے اور جب حاکم رشوت خور ہو تو رعایا کو رشوت دینا لازمی امر ہوگا اور اس کے لیے لازمی طور پر ان کو بلیک مارکیٹنگ (Black Marketing) اسمگلنگ (Smuggling) اور اسی طرح کے دوسرے راستے تلاش کرنے پڑیں گے۔

مقدمات کی گرم بازاری ہو جائے گی اور بالآخر ملک میں قانون کے پردہ میں لاقانونیت پیدا ہو کر رہے گی اور یہ ایک ایسا مرض ہوگا کہ جو حاکم و محکوم دونوں میں سرایت کر جائیگا تو پھر یہ مثل مشہور صادق آنا ضروری ہوگی کہ مقدمہ بازی کر کے جو فریق ہارتا ہے وہ تو ہارتا ہی ہے لیکن جو جیتتا ہے وہ بھی درحقیقت ہارتا ہے کیونکہ اس بیچارہ کا مقدمہ بازی میں کس نکل جاتا ہے اور قانون صرف عوام میں جنگ کا ایک ذریعہ بن کر رہ جاتا ہے (۴) اب آئیے دیکھئے، اس کا بہت بڑا اثر دشمنوں پر کیا پڑتا ہے تو ظاہر ہے کہ جب کسی قوم کا شیرازہ ان کو اس طرح بکھرا ہوا نظر آتا ہے تو وہ ملک کو جنگ کے ذریعہ فتح کرنے کی بجائے صرف چند بیسوں سے فتح کر لینا آسان سمجھنے لگتے ہیں اور ظاہر ہے کہ جو ظالم حاکم اپنی خواہشات کی خاطر اپنے ملک کے خون کی کوئی قیمت نہیں سمجھتا وہ چند بیسہ میں اپنے ملک کو بیچنے میں کیا تامل کر سکتا ہے، آج اس کے شواہد دنیا کی آنکھوں کے سامنے ہیں، نام لے لے کر ان کو گنوانا ایک علمی رسالہ میں موزوں نہیں۔

حاکم کی نفسیاتی مضرت، ملک کا نقصان اور دشمنوں کے خطرہ کے علاوہ یہاں کچھ گہری مضرتیں اور بھی ہیں جن کو اس موجودہ مذاق کے لوگوں کے سامنے پیش کرنا ایک بڑی حقیقت کی ناقدری کرنے کے مترادف ہے اس لیے اس کو ذکر نہیں کیا جا رہا ہے اس رسالہ میں صرف اسی حد تک لکھا گیا ہے جس کو موجودہ دماغ کچھ نہ کچھ قبول کر سکے۔

حضرت عمرؓ کے اس فرمان میں یہ ہے کہ اسلام کا جماعتی نصب العین مال و دولت اور شان و شکوہ کی برتری نہیں بلکہ عمل و کردار میں سب سے بہتری ہے اور انعام کیلئے اس سے بڑھ کر کوئی دوسرا نصب العین نہیں ہو سکتا، اس لیے فرمان مذکور میں اسی نصب العین کی رعایت کی گئی ہے کہ حکومت کا نشہ کہیں حکام زبردست کو اعمال و کردار کی بہتری کے بجائے شان و شکوہ کی برتری میں مبتلا نہ کر دے۔

حضرت عمرؓ نے یہ ان حکام کو حکم دیا ہے کہ جو ان کے کارندے ہوتے اور ان کی

نظروں سے غائب ہو کر دوسری خدمات پر مامور کیے جاتے تھے، اگرچہ خود امیر المومنین
 عمرؓ نے مسلمانوں کے حاکم ہونے کے باوجود کسری جیسے جبار بادشاہ کے لیے بھی اپنی
 شانِ فقر کے سوا کسی مصنوعی کتو فر کے دکھانے کا اہتمام نہیں فرمایا لیکن اس ملاقات کا
 رعب جو ان بادشاہوں کے قاصدوں پر پڑتا تھا وہ تاریخ میں آج بھی مدون ہے۔
 اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ وہ اپنے بادشاہ میں مال و دولت کی برتری دیکھ کر آتے تھے
 اور جب حاکم اسلام کے سامنے پہنچتے تو یہاں ان کو عمل و کردار کی وہ بہتری نظر آتی تھی
 جس کو دیکھ کر ان کی آنکھیں خیرہ ہو جاتی تھیں اور اس کا اثر و ہیبت ان کے دلوں پر
 یہاں تک پڑتی تھی کہ بولنے میں بھی ان کو تکلف ہونے لگتا تھا۔ اس تمام تفصیل کو قرآن کریم
 کی آیت میں اس طرح سمیٹ کر رکھ دیا گیا ہے۔ اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ
 اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عزت کا معیار تقویٰ یعنی اعمال کی برتری
 ہے۔

اس تمام گزارش کا مطلب یہ نہیں کہ موجودہ ترقی یافتہ دور میں بھی ہم کو کسی قسم کے
 ترفع کی ممانعت کی گئی ہے بلکہ بار بار اسکی تشبیہ کی جا چکی ہے کہ احادیث کے سمجھنے کیلئے
 اس وقت کا ماحول سامنے رکھنا ضروری ہے ورنہ ان کے سمجھنے میں بہت سی بدگمانیاں
 بے وجہ پیدا ہو جاتی ہیں، خود امام بخاریؒ نے اپنی کتاب میں ایک باب یہ رکھا ہے
 "باب التَّجْمَلُ لِلْوَفود" یعنی آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا باہر سے
 آنے والے وفد کے لیے ان کے اکرام میں اپنی عام عادت سے کچھ بڑھیا لباس زیب تن
 فرمانا، لیکن یہ کسی شان و شکوہ یا رعب و دبدبہ کے اظہار کے لیے نہیں تھا "والعیاذ باللہ"
 بلکہ یہ اُس زمانہ کے ملوک اور سلاطین کا عام دستور تھا اور اس کا مقصد یہ تھا کہ جو
 لوگ شرفِ ملاقات حاصل کریں ان کا اکرام کیا جائے اور آج بھی اس قدیم عادت کے
 اثرات باقی ہیں، اگرچہ زاویہ نظر بدل گیا ہے، اس لیے اگر کسی صحیح مقصد کے پیش نظر

اپنے دائرہ وسعت میں رہ کر بیرونی حکام سے ملاقات کے لیے کوئی خاص انتظام کیا جائے
 تو اگر نیت صحیح ہو تو یہ شریعت کے عین منشاء کے مطابق ہوگا لیکن اگر صرف اپنی شان و
 شوکت کا لحاظ تو رہے اور اپنے اعمال کی برتری اور اخلاق کی بلندی کا کوئی لحاظ نہ رکھا
 جائے تو پھر یہ وہی باتیں ہیں جن کی روک تھام کی خاطر حضرت عمرؓ بہ نظر احتیاط اپنے
 حکام کو نصیحت فرمایا کرتے تھے کہ مبادا کہیں وقتی جمال و تزیین بصلحت کی بجائے ان کی
 عادت اور طبعی خونہ بن کر رہ جائے۔

حاکم کو چاہیے کہ وہ لوگوں کے ساتھ نرمی کا معاملہ کرے اور سختی و
 درستی کا معاملہ نہ کرے

(۱۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ
 مَنْ قُرِحَ مِنْ أُمَّةٍ شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشْقُقْ عَلَيْهِ وَمَنْ قُرِحَ
 مِنْ أُمَّةٍ شَيْئًا فَدَفَّقَ بِهِمْ فَارْفُقْ عَلَيْهِ (رواه مسلم، مشکوٰۃ ص ۳۲)
 ترجمہ :- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 الہی! میری امت میں سے جس کو بھی کسی شعبہ کی خدمت کا موقع ملے اور وہ لوگوں کے ساتھ
 سختی کا معاملہ کرے تو تو بھی اس کے ساتھ سختی کا معاملہ فرماتا اور جو ان میں میری امت کے ساتھ
 نرمی کرے تو تو بھی اس کے ساتھ نرمی کا معاملہ فرماتا۔

(۱۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَوَّأَ
 الْمُحَدِّثُ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنْ كَانَ لَهُ مَخْرَجٌ فَخَلُّوا
 سَبِيلَهُ فَإِنَّ الْإِمَامَ أَنْ يُخْطِئَ فِي الْعَفْوَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يُخْطِئَ فِي
 الْعُقُوبَةِ (رواه الترمذی وقال قد روی عنها ولم یرفع وهو

توجہ :- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکام کو خطا کرتے ہوئے فرمایا کہ جہاں تک ممکن ہو، حدود کے معاملہ میں مسلمانوں کے ساتھ وہ پہلو اختیار کرو جس میں وہ سرکاری مقرر کردہ سزا سے بچ جائیں، تو اگر مقدمہ میں کوئی پہلو ملزم کی رہائی کا نکل سکتا ہو تو اس کی بنا پر ملزم کو رہا کر دو، کیونکہ ملزم کو معاف کر دینے میں امام کا غلطی کرنا، غلط طور پر کسی غیر مجرم کو سزا دینے کے مقابلہ میں بہتر ہے۔

شرح :- بارگاہ رسالت کی دُور میں نظریں یہ دیکھ رہی تھیں کہ خلافت راشدہ کا دور ہمیشہ قائم رہنے والا نہیں اور آئندہ چل کر حاکموں کے دماغ میں حکومت کا نشہ پیدا ہو جانا بعید نہیں، اس لیے صحیح مسلم کی حدیث میں حکمرانوں کو متنبہ کیا ہے کہ اگر وہ اپنے نارنجی دور حکومت میں میری امت کے ساتھ محض اپنی حکومت کے نشہ میں کوئی سختی کا معاملہ کریں گے تو میری بددعا کے مستحق ہوں گے، ظاہر ہے کہ آپ کے بددعا کیے کلمات کا اثر حکمرانوں کے دماغوں پر جتنا بڑھ سکتا ہے اتنا اثر صرف ضوابط اور آئین کا نہیں پڑ سکتا۔

تعب ہے کہ ایک شخص جو ابھی ابھی ہمارا بھائی بنا ہوا بیٹھا تھا وہ اگر عارضی طور پر ہمارے انتخاب سے حکومت کی کرسی پر جا بیٹھتا ہے تو اس کو یہ خیال باقی نہیں رہتا کہ وہ بہت قلیل مدت کے بعد ضابطہ میں یا کسی حادثہ میں مبتلا ہو کر پھر ہمارے ساتھ بیٹھنے والا ہے، اس لیے اس کو اپنے دور حکومت میں اپنی اسلامی برادری کے ساتھ کیسا سلوک کرنا چاہیے؟ اگر شرعی لحاظ سے یہ جذبہ دل میں پیدا نہیں ہوتا تو ایک موٹو دماغ میں کم از کم عقلی لحاظ سے تو پیدا ہونا ضروری ہے۔

اسلام چاہتا ہے کہ حاکم و محکوم کے درمیان اصل رشتہ الفت و اخوت کسی حالت میں بھی ٹوٹنے نہ پائے لیکن ناہم ذرا سے اقتدار کے حاصل ہو جانے کے بعد اس عمیق مصلحت کو فراموش کر نیت میں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اپنے دور حکومت میں غائبانہ

طور پر اہل معاملہ کی جانب سے بد دعائیں لیتے ہیں اور اپنے عہدہ سے سبکدوشی کے بعد اور زیادہ ذلیل و خوار ہوتے ہیں اور اس طرح اتفاق و اتحاد اور الفت و اخوت کی جڑیں قوم میں سے اکھڑتی چلی جاتی ہیں اور اس کے نتائج و اثرات شخصی نہیں رہتے بلکہ قومی اتبری کی شکل اختیار کر لیتے ہیں۔

دوسری حدیث محدثین کے نزدیک اگرچہ صحیح یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے تاہم اس سے یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ حدود یعنی سرکاری سزاؤں کے معاملہ میں شریعت کا مقصد حتی الوسع اغراض و حشمت پوشی کرنا ہے لیکن اگر کوئی قانونی پہلو نہ نکل سکتا ہو تو ظاہر ہے کہ سزا کا حکم دینا بہر حال تحفظ قانون کے لیے ناگزیر ہے یہاں جلد باز طبائع اس غلط فہمی میں مبتلا نہ ہوں کہ اس طریقہ سے کھلم کھلا جرائم کی کثرت ہو جائے گی کیونکہ ان حدیثوں کا منشاء اور ان کی اصل روح حکام کو جو ر و ظلم سے روکنا ہے۔

اسلامی قانون سے نامانوس دماغوں کے لیے اس سے زیادہ تفصیل کرنی بھی ناکافی ہے اور حقیقت پسندوں کے سمجھنے کے لیے یہ چند نکات بھی کافی ہیں۔

(نوٹ) حدود سے مراد یہاں قانون تعزیرات کا ایک خاص حصہ ہے جیسے حد زنا وغیرہ اس کی قدرے تفصیل آئندہ آئے گی۔

حاکم اگر خواہ مخواہ عوام کی عیب چینی کے درپے رہے گا تو اس کا نتیجہ عوام میں بددلی اور حکومت کی مخالفت کے سوا اور کچھ نہ ہوگا

(۱۳) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
إِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا بُتِغِيَ الرَّيْبَةَ فِي النَّاسِ أَقْسَدَ هُمُ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ

مشکوٰۃ ص ۳۲۲

ترجمہ :- ابی امامہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے

فرمایا کہ مسلمانوں کا حاکم جب اپنی رعایا کی عیب جوئی کے درپے ہو جائے تو سمجھ لو کہ وہ ان کو بگاڑ کر رہے گا۔

(۱۴۲) عَنْ مَعْوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
إِنَّكَ إِذَا تَبِعْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدْتَهُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي
شُعَبِ الْإِيمَانِ - مشکوٰۃ ص ۳۲۲

ترجمہ :- حضرت معاویہؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے میں نے خود سنا ہے کہ جب تم لوگوں کے عیب کے پیچھے لگے تو سمجھ لو کہ تم ان کو بگاڑ کر رہو گے۔

شرح :- اصل بات یہ ہے کہ انسان ضعیف البنیان ہے اور کمزوریوں کا مجموعہ ہے اس لیے ہر انسان میں اس کی زندگی کے کسی نہ کسی گوشہ میں کوئی نہ کوئی کمزوری ضرور ہوتی ہے اب حاکم اگر اسی کے پیچھے لگا رہے کہ کرید کرید کر انسان کی کمزوریوں کو برسرِ بام لاتا رہے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ عوام اپنے حاکم سے متنفر ہو جائیں گے اور انتقامی جذبات سے بھر کر اس کے درپے ہوں گے کہ خود اس حاکم کی کمزوریوں کو تلاش کریں اور عوام میں ان کا افشاء کریں اور ضدی طبائع سے یہ بھی بعید نہیں کہ وہ اپنے حاکم کی اس حرکت سے برا فروعاً ہو کر جن جرائم کا وہ پہلے ارتکاب نہ کرتے تھے ان کا ارتکاب کرنا شروع کر دیں یا کم از کم ان میں اور حد سے تجاوز کر جائیں، اس کا نتیجہ جو کچھ ظاہر ہوگا وہ ظاہر ہے۔

اس لیے حاکم کا یہ فرض ہونا چاہیے کہ جو چیز اس کے علم میں آجائے اگر وہ جماعتی طور پر مسرت رساں ہو تو ایک لمحہ کے لیے بھی اس سے درگزر نہ کرے اور اگر کوئی انفرادی تقصیر ہو اور قابل اغماض ہو تو اس سے اغماض کرے۔ ہاں حاکم کا یہ بھی فرض ہے کہ وہ اپنے زبردست حکام اور رعایا کے عام حالات سے صحیح صحیح طور پر باضابطہ مطلع رہنے کی سعی کرتا رہے تاکہ حاکم کی غفلت محکموں کو حکومت کے مقابلہ میں دلیر نہ بنا دے۔

یہاں حدیث کا منشاء صرف حاکم کو تنگ نظری سے اجتناب کرنے کی ہدایت کرنا منظور ہے اور شخصی کمزوریوں کے بروقت درپے رہنے سے ممانعت کرنا مدنظر ہے کیونکہ صحیح نظام اسی وقت تک قائم رہ سکتا ہے جب تک کہ حاکم لوگوں کے عیوب کے درپے بھی نہ ہو اور اسی طرح ان کے حالات سے کلیتاً غافل بھی نہ رہے، یہ تو اصول ہے، رہ گئے ہنگامی حالات تو ان کے احکام علیحدہ ہیں، اس کا فرق ہر حکومت جانتی ہے اور اس کا لحاظ رکھتی ہے۔

جن کے ہاتھوں میں زمام حکومت ہو، خدائی قابرانہ خوف کے سوا کوئی دوسری طاقت انکو رام نہیں کر سکتی

(۱۵) عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ قَائِلٍ يَلِي رِعِيَّةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَمُوتُ وَهُوَ غَاشٌّ لَهُمْ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ - ر متفق عليه مشکوٰۃ ص ۳۲۱

ترجمہ :- معقل بن یسار کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے خود سنا کہ جو حاکم بھی مسلمانوں کے کسی شعبہ پر مقرر ہو اور وہ ان کے ساتھ دھوکے اور کھوٹ کا معاملہ کرے اور اسی حالت پر اس کی موت آجائے تو اللہ تعالیٰ اپنی جنت کو اس پر حرام کر دے گا۔

شرح :- قرآن و حدیث کا یہ عجیب اسلوب ہر جگہ قائم رہتا ہے کہ وہ عوام و خواص پر صرف مضوابط و آئین کا دباؤ نہیں ڈالتے بلکہ ایک ایسی طاقت کا خوف ان کے دلوں پر مستولی رکھنا چاہتے ہیں جو حاضر و غائب پر یکساں قائم رہے۔ آئین و مضابط بہت ضروری چیزیں ہیں اور اسلام میں اپنے مفصل دفعات کے ساتھ موجود ہیں لیکن اگر انکے نافرمانی کرنے والے دماغ آزاد ہوں اور وہ کسی انہی یا کم از کم انسانی طاقت کا خوف اپنے دلوں میں نہ رکھتے ہوں تو خواہ ان کی شکل کتنی ہی مکمل کیوں نہ ہو مگر وہ کچھ سود مند ثابت

نہیں ہوتے، حتیٰ کہ بعض مرتبہ غیر آئینی کارروائیوں کے لیے انسان کے بنائے ہوئے قوانین کے الفاظ میں ایسی وسعت رکھی جاتی ہے کہ بوقت ضرورت ناجائز کارروائیوں کیلئے ان ہی ضوابط کے تحت کوئی نہ کوئی راہ کھل جاتی ہے۔ اور اگر اس وسعت سے فائدہ نہ اٹھایا جاسکے تو بعض دفعات کا انصاف ایسا کر لیا جاتا ہے جو ان کی اس ضرورت کو پورا کر دے، لیکن اسلام زندگی کے کسی شعبہ میں خواہ وہ شخصی ہو یا قومی، کھوٹ رکھنا موجب ہلاکت سمجھتا ہے اس لیے اس کے قوانین کانگراں خود انسان کا نسیم ہوتا ہے اور اسکے قانون کی خلاف ورزی خود اس کے ضمیر کے لیے باعثِ ملامت ہوتی ہے۔

رشوت شرعی نظر میں بہت بڑا سنگین جرم ہے اور اس کے حلال بنانے میں حیلے تراشنا اس کو اور سنگین بنا دیتا ہے۔

(۱۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ رَوَاهُ ابوداؤد ورواه احمد والبيهقي في شعب الایمان عن ثوبان وزاد "وَالرَّاشِيَّ" یعنی الذی یمشی بینہما۔ (مشکوٰۃ ص ۳۲۶)

ترجمہ :- عبداللہ ابن عمروؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت دینے والے اور رشوت کھانے والے دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔ اور کتب حدیث میں ثوبانؓ سے اس شخص پر بھی لعنت مذکور ہے جو درمیان میں رشوت کا معاملہ طے کرنے والا ہو۔

(۱۷) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَفَعَ لِأَحَدٍ شَفَاعَةً فَأَهْدَى لَهُ هَدِيَّتَهُ عَلَيْهَا فَاقْبَلَهَا فَقَدْ آتَى بَابًا عَظِيمًا مِّنْ أَبْوَابِ الرَّبِّ - رَوَاهُ ابوداؤد - مشکوٰۃ ص ۳۲۶

ترجمہ :- ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر

کسی نے کسی شخص کے معاملہ میں صحیح سفارش بھی کی اور اس کے بعد اس کے سامنے سفارش کرنے والے نے کوئی ہدیہ پیش کیا اور اس نے اس کو قبول کر لیا تو اس کو یاد رکھنا چاہیے کہ یہ بھی بڑی سود خوری کے برابر ہے۔

شرح :- رشوت کی حرمت اور اس کی حیثیت مذکورہ بالا ترجمہ سے ظاہر ہے اور اس کا حاصل یہ ہے کہ اس ایک جرم میں تین شخص مجرم قرار دیئے جاتے ہیں۔ اسلام میں جرائم کے انسداد کے لیے صرف قوانین کا وضع کر دینا کافی سمجھا گیا ہے بلکہ اس کے ساتھ ذہنیت اور معاشرت کی تبدیلی پر بھی زور دیا گیا ہے اور انسان کے ضمیر پر ایک ایسی طاقت کا دباؤ ڈالا گیا ہے جو حاضر و غائب اس کے دل پر کیساں مستولی رہے، اسی لیے قرآن کریم میں بہت سے مقامات میں آئین و ضوابط کا تذکرہ فرما کر یا تَوَلَّوْا اللّٰهَ کا لفظ فرمادیا گیا ہے یا یہ تشبیہ کی گئی ہے کہ جو کچھ تم کہتے یا کرتے ہو وہ پوشیدہ ہو، یا علانیہ، ان میں سے کوئی بات ہمارے علم سے باہر نہیں رہتی وہ براہ راست بھی ہم سنتے اور جانتے ہیں اور ہماری سی۔ آئی۔ ڈی کے دو فرشتے تمہاری ایک ایک حرکت اور سکرن کو ضبط تحریر میں لاتے رہتے ہیں اور اس سے آگے بڑھ کر تمہارے اچھے بُرے افعال خود تمہارے اعضاء میں ایسے اثرات چھوڑ جاتے ہیں جو دنیا میں زبان حال سے اور آخرت میں زبانِ قال سے ان پر شاہد ہوں گے۔

آج بھی ایک پولیس انسپیکٹر آدی کو دور سے دیکھ کر یہ تاڑ لیتا ہے کہ فلاں مال کی چوری اسی نے کی ہے اور صرف اپنے تجربہ اور قیافہ شناسی سے اس کو گرفتار کر لیتا ہے۔ اس کا مطلب یہی تو ہے کہ اس کی چوری کے اثرات کچھ نہ کچھ اس کے جسم اور چہرے سے نمایاں ہونے لگتے ہیں تو پھر آپ کو اسی طرح انسان کے دوسرے افعال کی شہادت میں آخرت کے دن شبہ کرنے کی کیا وجہ ہے، شریعت میں لعنت وہ آخری لفظ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سب سے بڑھ کر راندہ درگاہ کے لیے یعنی ابلیس شیطان

کے لیے استعمال فرمایا ہے یہی لفظ رشوت کے معاملہ میں استعمال فرمایا ہے۔
 اب اگر کسی کے دل پر اس آضری لفظ کا کوئی اثر نہیں پڑ سکتا تو پھر وہ صرف قانون سے
 کیا متاثر ہو سکتا ہے، حکومتیں یہاں کتنا غلط قدم اٹھاتی ہیں کہ خود حکام کی رشوت کی
 تحقیق کے لیے ایک دوسرا حکمہ قائم کرتی ہیں جس کا عنوان "اینٹی کرپشن" (Anti-Corruption)
 ہے۔ اس کا حاصل عوام کے حق میں صرف یہ نکلتا ہے کہ پہلے جو رشوت ایک جگہ دی جاتی تھی
 اب دو جگہ دینی پڑتی ہے، اور یہ کوئی نہیں سوچتا کہ اگر اینٹی کرپشن کے افسران قابل اعتماد
 ہیں تو ان ہی کو اسل حاکم کیوں مقرر نہیں کیا جاتا، اس محکمہ کی وجہ سے پہلے افسران کے
 اور پرفٹرنایہ اثر پڑتا ہے کہ جب ہم حکومت کی نظر میں یوں بھی رشوت خور ہو سکتے ہیں پھر
 کیوں ہم رشوت لینا شروع نہ کر دیں، یعنی ان کی ذہنیت خود بخود مجرمانہ بن جاتی ہے۔
 میں نے خود یہ سنا ہے، جب رشوت کی سزا اور تحقیق میں زیادہ شدت ہونے لگتی ہے تو
 رشوت خور افسران یہ کہہ کر رشوت کا بھاد ادرگراں کر دیتے ہیں کہ بھئی اب تو رشوت لینا بڑا
 خطرہ مول لینا ہے اس لیے تنوکی بجائے ہزار دلواد تو کام ہو۔ اس لیے لازم ہے کہ
 جب تک ہماری ذہنیت تبدیل نہ ہو اور ہمارے معاشرہ میں تبریلی پیدا نہ ہو اس وقت
 تک جرائم کا انسداد ناممکن ہے۔

انسانی جبر و تشدد صرف ایک حد تک کام کر سکتا ہے لیکن اندر اور باہر انفرادی اور
 اجتماعی زندگی میں جو چیز موثر ثابت ہو سکتی ہے وہ صرف "خوب خدا" ہے جو صرف دینی
 تعلیم ہی سے نہیں بلکہ دینی تربیت سے نصیب ہوتا ہے ورنہ بعض مرتبہ تعلیم کے نتیجہ میں
 انسان ایک پڑھا ہوا جن بن جاتا ہے اور وہ ان پڑھ جن سے زیادہ خطرناک ثابت ہوتا ہے
 کیونکہ وہ جرائم کو فلسفیانہ طریقہ سے کرنے کا عادی ہو جاتا ہے یعنی رات کی تاریکی کے
 بجائے دن کی روشنی میں کار پر بیٹھ کر سرکاری وردی کے بھیس میں جرائم کا ارتکاب کرتا ہے
 اس لیے جب تک دینی تربیت نصیب نہ ہو اس وقت تک رشوت کے انسداد کے لیے

صرف آئین کا وضع کر دینا کافی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ اس کی سعی کرنی بھی ضروری ہے کہ جس ذریعہ سے ممکن ہو ہمارے قلوب پر حاضر و غائب کسی ذات کا خوف مستور رہے۔ اور آپ اپنی اصطلاح میں اس کا نام جو چاہیں رکھیں مگر اسلام میں اس کا نام "تَقْوَى اللہ" ہے۔

رشوت کی حقیقت ٹھیک وہ ہے جو چوری کے مال کی ہوتی ہے بلکہ اس سے بڑھ کر کھلم کھلا لوٹ کے مال کی ہے۔ اور اس پر طرہ یہ کہ لوگوں نے اس کا نام "حق" رکھا ہے۔ اور وہ اسی لفظ سے کہہ کر رسول کیا جاتا ہے کہ ہمارا "حق" روا ہے۔ یہ مال جس طرح رسول برتا ہے اس سے پہلے رشوت دینے والا دفتر سے باہر کھڑے ہو کر ماں اور بہن کی گالیاں دے کر مجبوراً اس مال کو ادب سے پیش کرتا ہے اور باہر نکل کر خود اس کو اور اس کے بچوں کو کڑھ کر کھ کر بدر نما میں دیتا ہے۔

شرح السنہ میں ابو حمید ساعدیؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مالِ زکوٰۃ رسول کرنے پر ایک شخص کو مقرر فرمایا لوگوں نے اپنے مالوں کی زکوٰۃ بھی اس کو دی اور اس کے علاوہ اس کو بھی کچھ ہدیہ پیش کیا، لیکن وہ ایمان داری کا در تھا اس لیے اس نے ان دونوں مالوں کو علیحدہ علیحدہ رکھا اور آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر صاف صاف بات کہہ دی کہ یہ مال تو زکوٰۃ کا ہے اور یہ مجھ کو بطور ہدیہ پیش کیا گیا ہے، آپؐ کو اس کی اتنی اہمیت محسوس ہوئی کہ آپؐ نے اس واقعہ کا تذکرہ منبر پر تشریف لاکر فرمایا اور بڑی ناگواری کے ساتھ یہ جملہ ارشاد فرمایا کہ میں لوگوں کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے بھیجتا ہوں اور واپس آکر مجھ سے یہ کہتے ہیں کہ یہ تو زکوٰۃ کا مال ہے اور یہ ہم کو ملا ہے، اگر یہ اپنے مال باپ کے گھر بیٹھے رہتے تو پھر دیکھتے بھلا کون آکر ان کو یہ ہدیہ پیش کرتا ہے، اس کے بعد آپؐ نے اس خطبہ میں اور بہت سی باتیں اپنی ناگواری کی ذکر فرمائیں دیکھو مشکوٰۃ شریف صفحہ ۱۵ (کتاب الزکوٰۃ) اس روایت کی روشنی میں جو حکام طرح طرح کے حیلے بہانے

بنا کر حرام رشوت کو حلال بنانا چاہتے ہیں وہ اپنے دل میں خود ہی اس کا قیصلہ کر لیں۔
 حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی دوسری حدیث بھی سامنے رکھیے تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ حاکم
 کے لیے رشوت خوری سے بچنے کے لیے کتنی باریک بینی کی ضرورت ہے اس لیے اگر آپ
 اسلامی نقطہ نظر سے حرام مال سے بچنا چاہتے ہیں یا موجودہ اصطلاح میں قوم کی خدمت
 چاہتے ہیں تو بے وجہ رشوت کو حلال بنانے کی کوشش نہ فرمائیے اور اس مغالطہ میں نہ
 رہیے کہ اگر متہ پر آپ کو کوئی رشوت خور نہیں کہتا تو عوام میں بھی آپ معصوموں کی فہرست
 میں شمار ہوں گے۔ یا اگر حکومت آپ کو گرفت میں لائیں سکتی یا مصلحتاً اس سے اعمانی
 کرتی ہے تو خدائی گرفت کے پنجہ سے آپ نکل سکتے ہیں؟ خوب یاد رکھیے کہ اس کا خمیازہ
 آج نہیں تو کل آپ کو بھگتنا ہوگا۔ **إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ** (بے شک تیرے رب
 کی پکڑ سخت ہے) (پہلا، رکوع ۱۰)

حکومت ابتداء میں بہت خوبصورت نظر آتی ہے لیکن انتہا میں

باعث ندامت ہوتی ہے

(۱۸) **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّكُمْ سَتَحْرِصُونَ
 عَلَى الْإِمَارَةِ وَسَتَكُونُ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَتَعَا الْمُرْصِعَةَ وَ
 بَلَسَتْ الْفَاطِمَةُ**۔ (رواہ البخاری۔ مشکوٰۃ ص ۳۲۰)

ترجمہ :- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا
 کہ ایک وقت ایسا آنے والا ہے۔ جبکہ تم امیر بننے کی حرص کرو گے حالانکہ تمہارے لیے امارت
 حکومت قیامت میں باعث ندامت ہوگی اور حکومت کی مثال ایسی ہے جیسا کہ ایک دودھ
 پلانے والی عورت کی کہ ابتداء میں تو بڑی پیاری لگتی ہے اور جب دودھ چھڑانے لگتی ہے تو
 وہی بہت بڑی لگنے لگتی ہے (یہی حالت حکومت کی ہے کہ ابتداء میں حکومت بہت دلچسپ

نظر آتی ہے لیکن جب اس کے نتائج سامنے آتے ہیں تو وہی بہت خوفناک بن جاتی ہے۔

شرح :- حکومت کی ابتدائی دلفریبی اور پھر اس کے عواقب کی بزمانی جن اعتبارات سے شرعی نظر میں ہے ان کو آخرت سے غافل دماغوں کو سمجھانا بہت مشکل ہے لیکن سطحی طور پر جو بات موجودہ دماغوں میں آسکتی ہے وہ اتنی واضح ہے کہ کسی زیادہ غور و فکر کی محتاج نہیں بلکہ آنکھوں سے دنیا کے موجودہ واقعات دیکھ کر نظر آرہی ہے۔ ایک حکمران جب تختِ حکمرانی پر بیٹھتا ہے تو ابھی وہ جم کر بیٹھنے بھی نہیں پاتا کہ موت اس کے سر پر منڈلانے لگتی ہے، یہ تو ہیں زمانہ کے انقلابات اور لوگوں کی بے عقلی کے ثمرات، لیکن اگر ان سے قطع نظر کر لی جائے تو پھر بھی ایک حاکم کا یہ فرض ہے، کہ وہ انصاف کے ساتھ یہ سوچے کہ کتنے لوگوں کی زندگی اور راحت کی ذمہ داری اس کے سر پر عائد ہوتی ہے جس سے موجودہ دور میں عہدہ برآ ہونا کوئی کھیل تماشہ نہیں ہے۔ اگر حکومت انسانوں کے جان و مال سے کھیلنے کا نام ہو جیسا کہ موجودہ لوگوں کی ذہنیت بن گئی ہے تو یہ بات تو دوسری ہے لیکن اگر اس پر غور کیا جائے کہ ایک گھرانے کے والدین پر اپنے بچوں کی صحت، ان کی غذا، ان کی رہائش، ان کی تعلیم و تربیت کی کتنی ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں اور صحیح طور پر ان کو انجام دینا کتنا مشکل ہوتا ہے، تو صرف یہی نہیں بلکہ ان سے کہیں بڑھ کر نازک ذمہ داریاں چند افراد کی نہیں بلکہ کروڑوں انسانوں کی اس کے سر عائد ہو جاتی ہیں، ان سب کو کامیاب طریقہ پر پورا کرنا کیا کوئی آسان بات ہے لیکن حکومت کی چاشنی اور اقتدار کی ہوس ان سب کو ایسا فراموش کر دیتی ہے کہ گویا خدا کی مخلوق کی قسمت کا فیصلہ ان کے ہاتھوں میں ہے جس کو وہ اپنی مرضی کے مطابق بدل کر اپنے مغرور نفس کو خوش کرتے رہتے ہیں، کیا حکومت اسی کا نام ہے؟ اور صرف اسلام کا نہیں بلکہ انسانیت اور شرافت کا تقاضا یہی ہے؟

توب یاد رکھیے کہ ایک حاکم کے بننے اور بگڑنے سے ایک ملک کا بگڑنا یا سنورنا وابستہ ہے اگر سنور گیا تو اس سے بڑھ کر خوش قسمت کون ہے اور اگر بگڑ گیا تو اس بد نصیب پر اس کے مرنے کے بعد بھی تاریخ لعنت کرتی رہتی ہے، اس لیے عاقل شخص کب اتنی بڑی ذمہ داریوں کو خوشی کے ساتھ اپنے سر لے سکتا ہے، جن کی ادائیگی یقیناً انسان کے بس سے باہر ہے۔

یہاں یہ ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ ایک شوہر جو اپنی چند بیویوں پر صرف ایک ادنیٰ درجہ کی حکومت رکھتا ہے، جب وہ اس کو ادا کرنے سے قاصر رہ سکتا ہے تو پھر یہ کتنا مشکل ہوگا کہ ایک حاکم کروڑوں انسانوں کے حقوق ادا کرنے میں کامیاب ہو سکے۔ اس لیے اسلام میں حکومت کے لیے سب سے زیادہ نااہل شخص وہ ہے جس کے دل میں حکومت کی سب سے زیادہ ہوس ہو۔

اسلام میں حکومت کا سب سے زیادہ نااہل شخص وہ ہے جس میں
اقتدار کی سب سے زیادہ ہوس ہو

(۱۹) عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَرَجُلَانِ مِنْ بَنِي عَمِي فَقَالَ أَحَدُهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَرْنَا عَلَى بَعْضِ مَا بَلَغَكَ اللَّهُ وَقَالَ الْآخَرُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّا وَاللَّهِ لَا نُؤَيِّ عَلَى هَذَا الْعَمَلِ أَحَدًا سَأَلَهُ وَلَا أَحَدًا حَرَصَ عَلَيْهِ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَا تَسْتَعْمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَكَ. (متفق عليه، مشکوٰۃ ص ۳۲۰)

ترجمہ :- ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میں تھا اور میرے ساتھ میرے دو چچا زاد بھائی تھے، ان میں سے ایک نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکمران بنایا ہے، اس کے کسی حصہ پر ہمیں بھی حاکم

بنادیں اور دوسرے نے بھی یہی درخواست کی، اس پر آپ نے ناگواری سے فرمایا خدا کی قسم! جو شخص بھی ہم سے حکومت کا طلبگار ہوگا یا اس پر حریص نظر آئے گا ہم اس کو ہرگز حاکم نہیں بنائیں گے۔ ایک روایت میں یوں ہے جو شخص خود کارندہ بننے کا طالب ہو ہم اس کو اپنا کارندہ مقرر نہیں کریں گے۔

(۲۰) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِن أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ دُوَّكَلْتَ إِلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا (متفق عليه - مشکوٰۃ ص ۳۲۰)

ترجمہ :- عبدالرحمن بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے نصیحت فرمائی کہ دیکھنا حکومت کی خواہش کبھی نہ کرنا کیونکہ اگر خود سوال کرنے کے بعد تم کو حکومت مل گئی تو خدائی اعانت تمہارے ساتھ نہ ہوگی اور تم کو خودی سنبھالنی پڑے گی اور اگر بے مانگی ملی، تو اس کے نظام میں خدا تعالیٰ تمہاری مدد فرمائے گا۔

شرح :- اس حدیث سے اوپر کی حدیث کی شرح خود بخود سمجھ میں آجاتی ہے۔ اور یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ جو شخص خود طالب حکومت ہو اس کو شرعاً حاکم بنانا کیوں ناپسندیدہ سمجھا گیا ہے اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ حکومت اتنی بڑی ذمہ داری ہے جس کو انسان اپنے ضعیف ہاتھوں سے کبھی انجام نہیں دے سکتا، جب تک کہ اس کی پشت پر خدائی طاقت نہ ہو۔ اس کو صرف ایک مولویانہ بات نہ سمجھیے بلکہ کسی جہاز کے کپتان سے پوچھ کر دیکھ لیجئے جو قسم قسم کے آلات کے باوجود جب سمندر میں اپنے جہاز کو چلاتا ہے تو اس کا تعلق خواہ کسی مذہب سے ہو مگر اس کی نظر ہمیشہ قدرت الہیہ پر لگی رہتی ہے کیونکہ اپنی آنکھوں سے وہ یہ دیکھتا رہتا ہے کہ اب اس کا معاملہ خدا تعالیٰ کی اتنی بڑی زبردست مخلوق کے ساتھ ہے کہ اس کے بڑے سے بڑے جہاز کی حیثیت اس کے مقابلہ میں ایک تینکے کے برابر بھی نہیں۔

بیشک وہ آلات کے ذریعہ یہ پہچان لیتا ہے کہ طوفان کس سمت سے آرہا ہے۔ اور کتنی رفتار کے ساتھ آرہا ہے لیکن ابھی تک کوئی آلہ ایسا ایجاد نہیں ہوا جو اس آئیوے طوفان کا رخ اس کے جہاز کی جانب سے بدل کر دوسری جانب کر سکے۔ اس لیے وہ جانتا ہے کہ ہر قسم کے آلات کے باوجود نجات مشکل ہے اور اس لیے اس کی نظر ہمیشہ زبردست قدرت پر لگی رہتی ہے، اسی طرح جو شخص حکومت کو از خود طلب کرتا ہے اس کو سمجھنا چاہیے کہ وہ کتنی مختلف طبائع اور کتنے مختلف المزاج لوگوں کی ذمہ داریاں اٹھاتا ہے اور اکثر حالات میں ممکن ہے بالخصوص ہمارے دور میں کہ کسی سمت سے بھی اور کسی وقت بھی اچانک انسانوں کے جذبات کا طوفان اٹھ کھڑا ہو تو کیا اس کے دست و بازو میں اتنی طاقت ہے کہ وہ اس کا مقابلہ خود کر سکتا ہے۔

اسلامی قانون میں ظاہری نظام کے ساتھ ہر موقع پر اس کا رشتہ کہیں باطنی نظام سے کٹا ہوا نظر نہیں آئے گا۔ اور یہی مسلمانوں کی اور اسلامی قانون کی بڑی روح ہے جو آج ہمارے موجودہ دماغوں سے نکل چکی ہے۔ مثلاً آفتاب اور مہتاب کا طلوع اور غروب ہونا یہ قدیم فلسفہ میں حرکتِ فلک اور خود ان سیارات کی حرکت کا نتیجہ تھا۔ اور موجودہ زمانہ میں یہ سب کچھ زمین کی حرکت سے متعلق ہے۔ اسلامی نقطہ نظر میں ان دونوں باتوں میں سے کسی ایک جانب پر زور نہیں دیا گیا لیکن یہ ضرور بتایا گیا ہے کہ اتنے بڑے بڑے سیارات خواہ کتنے ہی اسباب ظاہری کے ساتھ مربوط نظر آئیں لیکن باطنی نظر میں ان پر خدا کا ایک زبردست فرشتہ بھی مقرر ہوتا ہے۔ جس کے ہاتھوں میں وہ مسخر ہوتے ہیں جیسا کہ آج کل جو روکٹ (Rocket) آسمان کی جانب چھوڑے جاتے ہیں ان کے ساتھ ایسے آلات بھی رکھے جاتے ہیں جو ان کو مختلف طبقات سے گزرنے میں مدد دیں۔ اور اگر وہ اپنا راستہ بدلیں تو یہ کوشش کی جاتی ہے کہ ریڈیائی لہروں کے ذریعہ حتی المقدور انھیں اپنے راستوں پر قائم رکھا جائے مگر اتنی ترقیات کے باوجود ابھی

اس بارے میں صحیح کامیابی نہیں ہو سکی تو پھر قدرت بھی اگر ان دوز بردست سیاروں کو اپنے اپنے مدار پر گھومنے کے لیے کوئی فرشتہ متعین کر دے تو اس پر ہنسی اڑانا یہ عقل کی بات نہیں بلکہ بے علمی کی بات ہے، پھر ضعیف انسان کی کیا طاقت ہے کہ وہ بھاری بھاری ذمہ داریوں کو اٹھانے کے لیے حریص بن جائے، بس یہی ایک بات اسکی نااہلیت کے ثبوت کے لیے کافی ہے۔

اپنی قابلیت سے بڑھ کر کسی ذمہ داری کا اپنے سر لینا ذلت کا پیش خیمہ ہے

(۲۱) عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُذِلَّ نَفْسَهُ قَالُوا ذَكَيْتَ يُذِلُّ نَفْسَهُ قَالَ يَتَعَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ لِمَا لَا يُطِيقُ - رواه الترمذی دابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان - مشکوٰۃ ص ۲۴۴

ترجمہ :- حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مؤمن کیلئے یہ مناسب نہیں کہ وہ اپنے نفس کو ذلیل کرے۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا بھلا اپنے نفس کو کوئی کیسے ذلیل کر سکتا ہے، فرمایا ایسا بار اٹھالینا جس کے اٹھانے کی اس میں طاقت نہ ہو (یہ ذلیل ہی کرنا ہے)

فائدہ :- صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے دماغ فطرتاً ہی بلند تھے پھر اسلام نے آکر ان کو اور اتنا بلند کر دیا تھا کہ ان کے فہم میں اپنے نفس کے ذلیل کرنے کی کوئی صورت ہی نہ آسکی، آپ نے ان کو بتایا کہ کبھی عزت کے کام میں بھی ذلت کا خمیازہ بھگتنا پڑ جاتا ہے، براہ راست ذلت کے کاموں سے بچنا سب جانتے تھے لیکن خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک قدم اور آگے بڑھا کر سمجھایا کہ ایسے عزت کے کاموں

میں پھنستا جن کا انجام ذلت ہو یہ بھی مؤمن کا کام نہیں، پھر معلوم نہیں ذلت کا جو تعلق یہود کے ساتھ تھا، وہ مسلمانوں نے اپنے ساتھ کیسے رکھا ہے، اگر اقتدار کی ہوس رکھنے والے اس نکتے کو سمجھ لیتے تو شاید ہر دانا شخص اس سے بچنے کی کوشش کرتا۔ اس کی تفصیل جواہر الحکم حصہ دوم کی حدیث نمبر ۱۹-۲۰ میں ملاحظہ فرمائیے۔

غیر محقق یا توں کا غیر ذمہ دارانہ طور پر نقل کرنا بھی اسلام میں ایک بڑا عیب شمار ہوتا ہے

(۲۲) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِرَبِيِّ عَبْدِ اللَّهِ أَوْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لِرَبِيِّ مَسْعُودٍ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي زَعْمُوا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِشَيْءٍ مَطِيئَةَ الرِّجَالِ رِوَاةُ ابْنِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ إِنْ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ حَدِيثَهُ - مشکوٰۃ ص ۲۶۲

ترجمہ :- حضرت ابو مسعود اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما نے باہم ایک گفتگو میں یہ سوال کیا راوی کو شک ہے کہ یہ سوال کس نے کیا، ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے یہاں حضرت حذیفہ نے ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ آپ نے کلمہ زَعَمُوا (لوگوں کا گمان ہے) کے استعمال کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا سنا ہے؟ انھوں نے جواب دیا کہ یہ کلمہ بے تحقیق باتوں کے چلتا کرنے کا بہت بڑا طریقہ ہے۔

شرح :- ابن قتیبہ نے "مختلف الحدیث" میں اور امام طحاوی نے "مشکل الآثار" میں اس روایت پر طویل کلام کیا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب تک کسی بات کا خود یقین حاصل نہ ہو جائے، اس وقت تک صرف اپنی گردن رکھنے کے لیے اس کو لوگوں کی طرف نسبت کر کے بیان کر دینا شریعت کی نظر میں یہ بھی قابلِ مواخذہ ہے۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ کذب اور جھوٹ اڑانے کی اہمیت شرعی نظر میں کتنی

ہوگی، اگر صرف اسی حدیث پر عمل کر لیا جائے تو آج بے سرو پا خبروں کے پھیل جانے کی وجہ سے جو بے بنیاد فتنے مسلمانوں میں پیدا ہو جاتے ہیں اور حکومتوں کے لیے باعث تشویش اور مسلمانوں میں باعث تفریق بن جاتے ہیں وہ ہرگز نمودار نہ ہوں۔

قرآن مجید نے بھی بے تحقیق خبروں کو قبول نہ کرنے کی اہمیت ان الفاظ میں بیان فرمائی ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلٰی مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ** (اے ایمان والو! اگر آئے تمہارے پاس کوئی گنہگار خبر لے کر تو تحقیق کرو، کہیں جانہ پڑو کسی قوم پر نادانی سے، پھر کل کو اپنے کیے پر لگو پچتانے) (پہ، رکوع ۱۲)

آیت بالا میں یہ تنبیہ کی گئی ہے کہ اکثر نزاعات و مناقشات کی ابتدا چونکہ جھوٹی خبروں سے ہوتی ہے اس لیے اختلاف و تفریق کے اس سرچشمہ کو بند کرنے کے لیے یہ تعلیم دی گئی ہے کہ کسی خبر کو یوں ہی بلا تحقیق نہ مانا کرو بلکہ پہلے اچھی طرح اس کی تحقیق کر لیا کرو ورنہ بسا اوقات بعد میں تم کو پشیمانی اٹھانی پڑے گی۔

پارٹی بندی اور گروہ بندی کے لیے اسلامی معاشرت میں کوئی جگہ نہیں ہے

(۲۳) **عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ وَمَا كَانَ مِنْ حِلْفٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا شِدَّةً** (رواۃ ابوداؤد - مشکوٰۃ ص ۳۰۳)

ترجمہ :- عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن یہ اعلان فرمایا کہ آج سے اسلام میں دوستی کا عقد کوئی چیز

نہیں۔ جو عقد زمانہ جاہلیت میں قائم ہو چکا ہے تو اسلام اس کا مخالف نہیں بلکہ اس کو اور مضبوط کرتا ہے۔

شرح :- اسلام سے قبل عرب کا تمام ملک پارٹیوں اور قبائل میں بٹا ہوا تھا گھر گھر میں اختلافات اور قبیلہ قبیلہ میں جنگ و جدال چھڑا رہتا تھا، اسلام کے آنے کے بعد جن نعمتوں سے ان کو سرفراز کیا ان میں سے ایک نعمتِ عظمیٰ اتفاق کی نعمت تھی، اسی کی طرف اشارہ ہے۔

وَإِذْ كُودًا نَعَمَتَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ
بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا طر اور یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اوپر جبکہ تھے تم دشمن آپس میں، پھر
الفت دی تمہارے دلوں میں، اب ہو گئے اس کے فضل سے بھائی بھائی (پہ رکوع ۲)

عرب ان ہی اختلافات کی وجہ سے ہر وقت خوف و ہراس کی زندگی بسر کیا کرتے تھے اس لیے ان کو اس کی ضرورت محسوس ہوتی تھی کہ ہر قبیلہ کسی دوسرے قبیلہ کے ساتھ محبت کا ایسا مضبوط عقد باندھے جو دوستی و دشمنی کے وقت اس کے کام آئے اور اسی کو وہ عقدِ مخالفت سے تعبیر کرتے تھے، اس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ اگر ایک حلیف کسی کو قتل کر دیتا تو اس کے جرم میں اس کے دوسرے حلیف شخص کو جو مجرم نہ ہوتا گرفتار کر کے اس وقت کے دستور کے موافق سزا دی جاتی تھی گویا اس طرح یہ تعاون جنگ و جدال کے لیے ایک تعاون تھا۔

آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ میں جن جن اہم باتوں کا اعلان فرمایا ان میں سے اس غلط عقدِ مخالفت کی تردید بھی تھی اور خلاصہ کلام یہ تھا کہ اسلام اس قسم کی گروہ بندی اور پارٹی بندی کا سرے سے مخالف ہے اب رہا امور خیر میں پارٹیاں بنانا اور اس بارے میں کوئی جدید عقد کرنا تو اس کی اس لیے کوئی ضرورت نہیں ہے کہ اس عقد کا جو کچھ تقاضا ہو سکتا تھا اس سے بڑھ کر تقاضا خود اسلامی اخوت کا ہے، اس لیے اسلامی معاشرت میں پارٹی بندی کے لیے کوئی جگہ نہیں ہے، نہ موافق اور نہ مخالف۔

موجودہ حکومتوں میں مخالفت پارٹی کا وجود لازمی قرار دیا گیا ہے، وہ کن اسباب کی بنا پر ہے، وہ اس وقت کا تعلیم یافتہ طبقہ سب جانتا ہے لیکن میرے نزدیک اس کی حقیقت صرف نقالی اور ترقی یافتہ اقوام سے مرعوبیت کے سوا کچھ نہیں، ان صاحبان نے اس طرف تو توجہ کی کہ ترقی یافتہ ملکوں میں مخالفت پارٹی کا وجود کس قدر ضروری سمجھا گیا ہے مگر اس کا دوسرا پہلو بالکل نظر انداز کر دیا یعنی یہ کہ وہ کس ماحول میں اور کس معاشرت میں اور کن نظریات کے ماتحت حکومت کو ہوشیار رکھنے کے لیے ضروری سمجھا گیا ہے۔ اور نیم ترقی یافتہ ملکوں میں اس کی استعداد اور اہلیت موجود ہے یا نہیں؟ اگر آپ انصاف کریں گے اور دیگر قوموں کی نقالی سے علیحدہ ہو کر مخالفت پارٹی کے عنوان ہی کو سوچیں گے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ اعضاء حکومت میں اختلاف ڈالنے کے لیے یہ عنوان ہی کافی ہے اور اس عنوان کی وجہ سے اس کی ذہنیت فطرتاً یہ بن جانی ضروری ہے کہ وہ موافق پارٹی کی تجویز میں کوئی نہ کوئی قانونی سقم نکالتا رہے۔

اس کا دوسرا رخ یہ ہے کہ موافق پارٹی فوراً اس سقم کی جوابدہی کے درپے ہو جاتی ہے اور اس تخریب کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ حقیقت بینی کی بجائے پارٹی بندی کی روح کام کرنے لگتی ہے۔ لوگ یہ نہیں دیکھتے کہ مسلمانوں کی فلاح و بہبود کس صورت میں ہے بلکہ وہ یہ سوچنے پر مجبور ہو جاتے ہیں کہ ہماری پارٹی کے غلبہ کی صورت کیا ہے؟ اس لیے اسلام پارٹی بندی سے بالاتر ہونے کی تعلیم دیتا ہے اور وہ اراکین حکومت میں سے ہر رکن کے دماغ پر یہ زور ڈالتا ہے کہ وہ خود اپنے منہ میں اس عظیم مقصد کے لیے موافق اور مخالفت پہلوؤں پر غور کرے، لیکن اگر ہماری فطرت ہی اتنی پست ہو چکی ہے کہ ہم اسلامی فلاح و بہبود کی بجائے اپنی شخصیت کا تحفظ اور بندی چاہتے ہیں تو پھر مخالف پارٹی بندی کا اکھاڑا بنانے سے بھی کوئی مستقل فائدہ نہیں ہو سکتا۔

اسلام کی روح یہ ہے کہ مسلمانوں کی بر خدمت کی جائے وہ خلوس پر مبنی ہو، اور

لِوَجْهِ اللَّهِ هُوَ دَرَسٌ فِي كَيْفِيَّةِ رِعَايَةِ، مَخَالَفَتِهِ وَمُؤَافَقَتِهِ، خَوْشَامِدٍ أَوْ خَوْفٍ كَا كَوْنِي تَصَوُّرٍ
بِجَهْتِي آتَى. حُكُومَتِ كِي جَو پَارٹی بھي ہو اس کے ہر ایک فرد کا یہ فرض ہے کہ جو فرائض مخالفت
پارٹی کے ہوتے ہیں وہ خود اس کو انجام دے۔ بلا لحاظ اس کے کہ اکثریت کس طرف ہے
اور اقلیت کس طرف اور اگر ہمارا مقصد ایک ہو تو اس کو جتنا ہم صحیح طور پر متحد ہو کر سوچ
سکتے ہیں، اختلاف کی سورت میں فطرتاً اتنا صحیح نہیں سوچ سکتے۔ اس غلط رسم میں
پڑ جانے کے بعد اگر یہ بات آپ کی سمجھ میں نہ آسکے تو یہ بات دوسری ہے۔

مسلمان کو چاہیے کہ وہ صحیح بات پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہے
اور عوام کے ہر شور و شر کی شرکت سے احتراز کرنا لازم سمجھے

(۲۲۲) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ تَالَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
تَكُونُوا أُمَّةً تَقُولُونَ إِنَّ أَحْسَنَ النَّاسِ أَحْسَنًا وَإِنْ ظَلَمُوا ظَلَمْنَا
وَلَكِنْ قَوْلُنَا أَلْفُكُمْ إِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ أَنْ تُحْسِنُوا وَإِنْ أَسَاءُوا أَفَلَا
تُظَلِمُوا - (رواها الترمذی۔ مشکوٰۃ ص ۲۳۵)

ترجمہ :- حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
بے سوچے سمجھے ہر شور و شر میں پہلک (Engaged) یعنی عوام کے ساتھ شریک ہونے کی عادت چھوڑو
یعنی یہ مت کہا کرو کہ اگر لوگ کوئی اچھا کام کریں گے تو ہم بھی دبی کام کریں گے اور اگر لوگ
غلط راہ چل کر ظلم کریں گے تو ہم بھی ان کے ساتھ اس میں ان کے شریک رہیں گے تم کو چاہیے
کہ تم خود اپنی ایک صحیح رائے قائم کرو اور ان بے علمی کی باتوں کے بجائے یہ کرو کہ اگر لوگ بھلا
کام کریں تو تم ان کے ساتھ اس میں ضرور شریک ہو اور اگر وہ کوئی غلط راستہ اختیار کریں تو ان کے
ساتھ برائی میں ہرگز شرکت مت اختیار کرو۔

تشریح :- موجودہ زمانہ میں اگر آپ غور فرمائیں گے تو ہمارے معاشرہ میں خواہ

وہ تعلیم یافتہ ہو یا غیر تعلیم یافتہ، یہ رسم بد پڑ چکی ہے کہ لوگ اپنی ذاتی رائے کوئی نہیں رکھتے بلکہ خوشی یا ناخوشی سے اپنی پارٹی کے ساتھ رائے دینا ضروری سمجھتے ہیں اور اسی لیے حکومت میں پارٹیوں کا وجود قائم نہ ہو سکتا۔ اسلام میں حریتِ رائے کے سامنے اپنی پارٹی کی رائے کی کوئی حیثیت نہیں رکھی گئی، بشرطیکہ وہ خلوص اور دیانت پر مبنی ہو اگر یہ اصول ملحوظ رکھا جائے تو آپ خود ہی انصاف فرمائیں کہ مخالف پارٹی کی پھر ضرورت ہی کیا باقی رہ جاتی ہے اور اگر وہی تخریب اور پارٹی بندی کی روح کار فرما رہے تو پھر مخالف پارٹی کا فائدہ کیا نکل سکتا ہے۔ کاش کہ ہمارا اختلاف پارٹی بندی سے بلند ہو کر محض آزادانہ ہو تو اگر مسلمانوں کی مشترکہ جماعت کا فیصلہ ہماری رائے کے خلاف بھی ہو جائے تو ہمارے خلوص کا تقاضا یہی ہونا چاہیے کہ ہم کو اس میں ناگواری محسوس نہ ہو۔

اوس بن خزیمہ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر کسی ظالم کے ساتھ اس نیت سے چلا کہ ظلم میں اس کی مدد کرے تو وہ شخص اسلام کی سرحد سے باہر نکل گیا (رواہ البیہقی فی شعب الایمان) اس حدیث سے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ اسلام میں صرف اپنی پارٹی کی رعایت سے رائے دینا اور اس پر غور نہ کرنا کہ حق کس طرف ہے اور ناحق کس طرف یہ کتنی سخت بات ہے۔

حکومتِ اسلامیہ میں تفرقہ اندازی ناقابلِ عفو جرم ہے۔

(۲۵) عَنْ عَرَفَةَ بْنِ قَانَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ سَيَكُونُ هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَفِرَّ قَ آمَرَ هَذِهِ الْأُمَّةَ وَهِيَ جَمِيعٌ فَأَضْرِبُوهُ بِالسَّيْفِ كَأَنَّا مَنُ كَانِ (رواہ مسلم)

تو حمد :- عرفجہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے خود سنا ہے کہ آپ نے فرمایا آئندہ زمانہ میں قسم قسم کے فسادات ہونگے، اگر کوئی شخص ایسی حالت میں جبکہ لوگ کسی ایک مہاکم کو تسلیم کر چکے ہیں ان میں پھوٹ ڈالنے کا ارادہ کرے تو اسکو قتل کر دینا چاہیے، خواہ وہ کوئی بھی شخص ہو۔

شرح :- یہاں یہ حقیقت پیش نظر رہنی چاہیے کہ اسلامی قانون کے مطابق جب اہل حل و عقد کسی شخص کو اپنا امیر و خلیفہ اور آجکل کی اصطلاح میں اپنا حاکم مقرر کر لیں، تو اب آخری حد تک اس کی اطاعت کرنے کی تاکید کی گئی ہے اور ذرا ذرا سے اختلافات پر حکومت کی تبدیلی کو اسلامی سیاست کے لیے انتہائی ضعف کا باعث سمجھا گیا ہے اس لیے یہاں آئے دن انقلابات برپا ہوتے رہتے ہیں وہاں نہ خود حاکم مطمئن رہتا ہے نہ رعایا اور نہ ملک ہی کو اطمینان کی زندگی نصیب ہوتی ہے، کسی حکومت کی منصب دہلی کے لیے عوام کا اعتماد ملک کی ایک جہتی لازمی چیز ہے۔ اس لیے شریعت نے یہ اصول بنا دیا ہے کہ جب کوئی سردار مقرر ہو جائے تو جماعت کو چاہیے کہ دل سے اس کی اطاعت کرے، اگر ایسا نہیں ہوگا تو وہ کبھی زندگی کی کش مکش سے رہا نہیں ہو سکے گی۔ کسی انسان کا قتل کرنا کوئی اچھی بات نہیں، بُری بات ہے لیکن اگر اس کے دہود سے جماعتی فساد پیدا ہوتا ہے تو وہ اس سے بڑھ کر بُرا ہے۔ اس لیے جب اس فساد کا ازالہ کسی اور طرح ممکن نہ ہو تو پھر خود اس مفسد ہی کو نیت و نابود کر دینا ناگزیر ہو جاتا ہے۔

اگر مذکورہ بالا حقیقت پیش نظر رہے اور خوفِ خدا اور دیانتِ دل میں موجود ہوتو انقلابات کا خورِ بخود سدِ باب ہو سکتا ہے، جہاں تک تجربہ خواہر ہے یہی ثابت ہوتا ہے کہ انقلابات بیشتر اقتدار کی ہوس میں رُو نما ہوتے ہیں اور اسی لیے وہ نہ قوم کے حق میں کامیاب ثابت ہوتے ہیں اور نہ ملک کے لئے باعثِ دوام و اطمینان اپنے معاشرہ کا جائزہ لیے بغیر موجودہ اقتدار پر مفسد ہونے کا حیلہ بنا کر فسار کا جھنڈا اٹھائیں اٹھائیں

اپنے لیے باعثِ کامیابی سمجھ لیتے ہیں اور اس پر غور نہیں کرتے کہ اس زمانہ کے لحاظ سے وہ کوئی دوسری قابلِ قدر شخصیت جو اسلامی معیار پر پوری اتر سکتی ہو، برسرِ اقتدار لاسکتے ہیں کہ نہیں۔ یہ فیصلہ اپنی ذاتی رائے سے نہیں کیا جاسکتا بلکہ جس طرح اسلامی اقتدار اہل حل و عقد کی رائے سے حاصل ہوتا ہے اسی طرح اس کا عزل بھی انھیں کی رائے کے تابع ہوتا ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے جو لوگ علم و فہم نہیں رکھتے وہ صحیح رائے بھی نہیں رکھتے اس لیے یہاں ان کی رائے کوئی رائے نہیں کہی جاسکتی۔

جن ممالک میں فیصلہ اکثریت کی رائے سے ہوتا ہے ان میں علم و فہم کا دائرہ بہت وسیع ہے لیکن ہم نے اپنی نا فہمی سے اس طرف تو نظر نہیں کی اور بے سوچے سمجھے ان کی نقالی شروع کر دی۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رٰجِعُوْنَ۔ اور اسی قسم کی بہت سی چیزوں میں ہم خود اپنی نا فہمیوں کی بدولت دن بدن خود اپنی قوم اور غیروں کی نظروں میں بھی گرتے چلے جاتے ہیں۔

وہ آخری حد جس کے بعد کسی اسلامی اور صالح معاشرہ کے لیے غیر صالح حاکم کے ساتھ مقابلہ کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔

(۲۶) عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ عَلَيْكُمْ امْرَءٌ تَعْدُوْنَهُ وَتُبْكِرُوْنَ فَمَنْ اَنْكَرَ فَقَدْ بَرِيَ وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ وَ لَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ قَالُوا اَفَلَا نُقَاتِلُهُمْ قَالَ لَا مَا صَلَّوْا لَا مَا صَلَّوْا۔ اَيُّ مَنْ كَرِهَ بِقَلْبِهِ وَاَنْكَرَ بِقَلْبِهِ۔ رواه مسلم۔

مشکوٰۃ ص ۳۱۹

توجہ :- حضرت ام سلمہؓ روایت فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، آئندہ تم پر ایسے حاکم مقرر ہونگے کہ ان میں بھلی باتوں کے ساتھ بری باتیں بھی ہوں گی، اب

جس شخص نے ان کی بری باتوں پر اپنی بیزاری کا اظہار کر دیا وہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو گیا اور جو دل ہی دل میں گڑھنار ہا وہ بھی بچا رہا، لیکن جو ان کی بری باتوں پر خوش ہوا اور ان کے ساتھ ساتھ رٹا وہ ہلاک ہوا اس پر اھوں نے عرض کیا کہ کیا ایسے حاکموں کے ساتھ ہم مقابلہ کے لیے کھڑے ہو جائیں، آپ نے فرمایا ہرگز نہیں، جب تک کہ وہ لوگ نمازیں پڑھتے رہیں۔

شرح :- یہ معلوم رہنا چاہیے کہ اسلام نے اطاعت شکاری کے لیے بہت زیادہ تاکید فرمائی ہے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ دنیا میں آراء کا اختلاف کبھی ختم نہیں ہو سکتا، ہر قابل سے قلیل اور صالح سے صالح شخصیت کے ساتھ دوسرے شخص کو اختلاف ہو سکتا ہے۔ بلکہ پہلے بھی ہوتا رہا ہے اور آئندہ بھی ہوتا رہے گا، لہذا اگر یہاں ہر اہل و نابل کو ہر بات پر مکتہ چینی اور اختلاف کرنے کی آزادانہ اجازت دے دی جائے تو نظام حکومت قائم رکھنے کا کوئی راستہ ہی نکل نہیں سکتا، اس لیے ضروری تھا کہ اس کے لیے کوئی نہ کوئی حد خود صاحب شریعت کی جانب سے مقرر کر دی جائے، لیکن اس سے قبل یہ سمجھ لینا بھی ضروری ہے کہ یہ خطاب کس ماحول میں تھا اور کن کو تھا؟

یہاں متکلم بہ نفس نفیس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور آپ کے مخاطب تمام روئے زمین کے چیدہ ادرسب سے پاکیزہ نفوس قدسیہ ہیں یعنی صحابہ کرامؓ، اس وقت کے معاشرہ کی بندی کا حال پوچھنا کیا ہے، ہر ہر متنفس خدا ترس، بنی نوع انسان کا ہمدرد اور مجسم ایثار ہے، معصیت، خود غرضی اور انسانوں کے ساتھ بد سلوکی اگر کہیں نظر آئے بھی تو اس کے ساتھ اس سے زیادہ توبہ و استغفار، تضرع و ابتہال کا شور مچا ہوا ہے۔ نا فہم یہ سمجھتے ہیں کہ یہ وہ دور تھا جس میں مسلمانوں کا کام صرف مسجدوں میں پڑے رہنا تھا اور ان ظالموں کو اتنا بھی نظر نہیں آتا کہ یہ زمانہ وہ زمانہ تھا جبکہ اسلام کی بنیاد رکھی جا رہی تھی اور اینٹوں کی بجائے اس میں مسلمانوں کے سر اور پانی گارے کی بجائے مسلمانوں کے خاک و خون میں غلٹان جسم

بنیاد میں رکھے جا رہے تھے، وہ نمازی ضرور پختے مگر ایسے نمازی تھے کہ اگر عین جنگ کی حالت میں بھی نماز کا وقت آجاتا تو اپنے رب کے سامنے وہیں صف آرا ہو جاتے اور ٹھیک اسی وقت دشمنوں کے مقابلہ کے لیے بھی سرگرم رہا کرتے۔ حاکم و محکوم، مولاد غلام، امیر و غریب میں کسی جگہ کوئی فرق نظر نہ آتا تھا۔

ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و ایاز

نہ کوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بندہ نواز

اب آپ سوچیں کہ ایسے صالح معاشرہ کا حاکم کتنا بڑا صالح شخص ہونا چاہیے، اور اگر بد قسمتی سے کوئی غیر صالح حاکم مسلط ہو جائے تو اس کے متعلق صلاحیت کی شرائط میں کہاں تک نرمی کی جاسکتی ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ وہین سب کا سب ہی بہت بڑی اہمیت رکھتا ہے لیکن نماز کو دینی ارکان میں جو حیثیت حاصل ہے اس کو ایسا سمجھے جیسا کہ وہ بانس کر جو درمیان خیمہ میں لگا ہوا ہوتا ہے کہ اس کو اگر گرا دیا جائے تو سارا خیمہ نیچے آ پڑتا ہے گویا کہ خیمہ کی نہ صورت قائم رہتی ہے اور نہ اس کے تاننے کا جو مقصد تھا وہ باقی رہتا ہے۔ لہذا اگر کسی صالح معاشرہ کا حاکم بد دینی میں اس نوبت کو پہنچ جائے کہ اس کو اقامت سلوۃ جیسے فریضہ کی بھی پروا ہی نہ رہے تو کیا وہ ایسے صالح معاشرہ کے لیے قابل برداشت ہو سکتا ہے۔ قرآن کریم نے جو تمکین فی الارض اور حکومت اسلامی کے اہم فرائض بیان کئے ہیں وہ ان الفاظ میں ذکر فرمائے ہیں:۔ اَتَذٰیْبٰنِ اِنْ مَّكَّنٰهُمْ فِی الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوُا الزَّكٰوٰةَ وَآمَرُوْا بِالسَّعٰدٰتِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۗ لِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْرِ (وہ لوگ کہ اگر ہم ان کو قدرت دیں ملک میں تو وہ قائم رکھیں نماز اور دیں زکوٰۃ اور حکم کریں صلے کام کا اور منع کریں برائی سے اور اللہ کے اختیار میں ہے آخر ہر کام کا)

(پ، رکوع ۱۱)

ایت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مسلمانوں کو زمین کے کسی ٹکڑے پر اٹھانے اور شریعت

کے ساتھ بیٹھنا نصیب ہو جائے تو ان کے فرائض میں سب سے پہلے یہ ہے کہ وہ اس سرزمین میں صرف اتنا ہی نہیں کہ خود نمازیں پڑھیں بلکہ صحیح طریقہ پر نمازوں کے پڑھنے کا عام دستور طاقت کے ساتھ قائم کر دیں اور مالیات کے سلسلہ میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا پورا اہتمام کریں اور معاشرہ کی پوری پوری اصلاح کرنے کے لیے عمدہ عمدہ باتوں کے احکام نافذ کریں اور تمام فواحش و منکرات کی جڑ اکھاڑ کر پھینک دیں، لیکن اگر خدا نخواستہ معاشرہ بگڑتے بگڑتے اس نسبت کو جا پہنچے کہ جو شخص نمازی مواظبا اس کی طرف انگلیاں اٹھتے لگیں اور اس پر آوازے کسے جانے لگیں تو کیا اب بھی حاکم کی اطاعت سے دست کشی کے لیے یہی حد مقرر کی جاسکتی ہے، نلا بر ہے کہ اگر ان حالات میں اسی حقیقی حد کو باقی رکھا جائے، تو بہت ممکن ہے کہ ہماری بد قسمتی سے ایک بے نمازی حاکم کے بجائے دوسرا اس سے بدتر بے نمازی حاکم بیٹھا ہوا نظر آئے اس لیے حدیثوں کو سمجھنے کے لیے صرف نفلوں کا رٹنا کافی نہیں بلکہ بہت سے امور اور مصالح کا سامنے رکھنا بھی ضروری ہوگا، ان حالات میں یہ سوال باقی رہتا ہے تو اچھا پھر وہ حد کیا ہے کہ جس کے بعد مسلمانوں کے حاکم کا قابل عزل ہونا ضروری قرار پائے تو اس کے جواب کے لیے اس وقت کے معاشرہ کا جائزہ لینا ضروری ہوگا ایسے کوئی ایک جواب نہیں دیا جاسکتا بلکہ یہ معاشرہ کے اختلاف سے مختلف ہوتا رہے گا۔ اگرچہ آخری جواب وہی ہوگا جو حدیث میں مذکور ہے۔

مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۱۶ پر ایک حدیث ہے جس سے مذکورہ بالا مصمتوں کی اور زیادہ وضاحت ہو جاتی ہے اور اس آخری حد کے متعین کرنے میں بڑی حد تک مدد ملتی ہے۔

عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات پر بیعت کی کہ ہم آپؐ کا ہر فرمان سنیں گے اور مانیں گے، فراخی میں بھی اور تنگ دستی میں بھی، خوشی میں بھی اور ناخوشی میں بھی، غرض کہ ہر حالت میں اور اس بات پر بھی کہ اگرچہ ہماری حق تلفی کی جائے اور دوسروں کو ہمارے اوپر ترجیح دی جائے اور اس پر کہ ہم سچی بات کا

اعلان کرتے رہیں گے، جہاں بھی ہوں، اور کسی ملامت کرنے والے کی ہرگز پروا نہیں کریں گے اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ہم میں جو شخص حکومت کا اس وقت اہل ہوگا اس کے ساتھ کبھی ہجرت نہیں ڈالیں گے ہاں صرف اس صورت میں جبکہ کھلم کھلا کفر نظر آتے لگے اور وہ بھی ایسا کہ جس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے پاس کھلا ہوا ثبوت موجود ہو۔
(بخاری، مسلم)

اس حدیث سے اس بات کی اہمیت دریافت کی جاسکتی ہے کہ اگر کسی زمانہ میں مسلمانوں کا حاکم بدقسمتی سے ایسا شخص منتخب ہو جائے جس کے دل میں شریعت کا لحاظ و پاس باقی نہ رہے تو اسلام اندرونی خلفشار کی بجائے اس ناقابل برداشت فساد کو کہاں تک برداشت کرنے کی ہدایت کرتا ہے لیکن یہ ظاہر ہے کہ جب معاملہ اسلام کی سرحد سے نکل کر کفر کی سرحد میں داخل ہو جائے تو اب اس کا نام ہی اسلامی حکومت باقی نہیں رہ سکتا۔ اس لیے مسلمانوں کو نقصان ہو یا نفع، ان کی سیاست بنے یا بگڑے، اس کے برداشت کرنے کا حکم کیسے دیا جاسکتا ہے۔ ترجمان السنۃ جلد ۳ صفحہ ۱۱۳ تا ۱۲۸ پر اس کی تفصیل ملاحظہ کی جائے۔

حاکم جب تک حاکم رہے وہ آخری لمحہ حکومت تک عوام کی نظروں میں

محترم رہنا چاہیے

(۲۷) عَنْ زِيَادِ بْنِ كَسْبٍ الْعَدَوِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي بَكْرَةَ تَحْتَ مِنْبَرِ ابْنِ عَامِرٍ وَهُوَ يَخْطُبُ وَعَلَيْهِ ثِيَابٌ رِقَاقٌ فَقَالَ أَبُو بِلَالٍ يَا لِنُظْرُوا إِلَى أَمِيرِنَا يَلْبَسُ ثِيَابَ الْفُسَاقِ فَقَالَ أَبُو بَكْرَةَ اشْكُتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ آهَانَ سُلْطَانَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ آهَانَهُ اللَّهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مُشْكُوتٌ ص ۲۲۱

ترجمہ: زیاد بن کسب عدویؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں ابو بکرؓ کے ساتھ ابن عامر کے مبر کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور وہ اس وقت یانیک کپڑے پہنے ہوئے خطبہ دے رہے تھے تو اس کو دیکھ کر ابو بلال نے کہا کہ ذرا ہمارے امیر کو دیکھو تو ایسا لباس پہنے ہوئے ہے جیسا قاسق لوگوں کا ہوتا ہے، اس پر ابو بکرؓ نے فوراً ٹوکا اور فرمایا خاموش رہ، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے یہ خورسنا ہے کہ جس نے خدا کے مقرر کردہ حاکم کا بے عزتی کی اللہ تعالیٰ اس کی بے عزتی کرے گا۔

شرح: شرعی نظر میں حاکم اور محکوم اپنے اپنے رتبہ میں سب محترم ہیں اور ہمارے موجودہ زمانہ کی ذہنیت کی طرح ایک ادنیٰ شخص کو بھی ذلت کی نظر سے دیکھنا کسی حاکم کے لیے روا نہیں رکھا گیا، یہ بات دوسری ہے کہ جرم کی نوعیت کے لحاظ سے جس سلوک کا وہ مستحق ہے وہ اس کے ساتھ کرنا ضروری ہے لیکن صرف حکومت کے نقطہ نظر سے اس کو ذلیل سمجھنا یہ بدترین ذہنیت ہے، جو شریعت محکوم کے متعلق یہ ذہنیت پیدا کرنا چاہتی ہو اب تم خود سوچ لو کہ وہ حاکم کے متعلق کتنی بلند ذہنیت پیدا کرنا چاہتی ہوگی۔

حاکم و محکوم کے اس خاص علاقہ کو چھوڑ کر شرعی معاشرت کا ایک عام قانون یہ ہے کہ جو چھوٹا شخص اپنے سے عمر میں بڑے شخص کی تعظیم نہ کرے اور جو بڑی عمر کا آدمی اپنے چھوٹے پر شفقت نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں، جہاں عام معاشرہ کے لیے یہ ضروری ہوں حاکم و محکوم کے مابین نڈام قائم رکھنے کے لیے جتنی عاقبت اندیشی اور احتیاط کے ساتھ اسکے احترام کو لازم قرار دیا ہوگا وہ ظاہر ہے، اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ حاکم جتنا چاہے مطلق العنان ہو کر اپنی رعایا کے سامنے انگشت نمائی کے سامان پیدا کرتا رہے۔ لیکن یہ بھی ظاہر ہے کہ ہر دور میں ہر حاکم منصب حکومت پر بیٹھ کر صحیح توازن قائم رکھنے کی اہلیت نہیں رکھ سکتا جب تک اس کے قلب پر خدا تعالیٰ کے خوف اور خشیت کا پورا استیلاء نہ ہو اب اگر ان حالات میں رعایا کو نکتہ چینی اور اعتراضات کی عام اجازت دے دی جائے تو

پھر ایسے حاکم کا رعب بھلا کیا قائم رہ سکتا ہے اور جب تک حاکم کا رعب نہ ہو اس وقت تک دنیوی نظام قائم نہیں رہ سکتا۔ اس لیے حدیث بالا میں ابو بکرؓ نے اپنے حاکم کی توہین گوارا نہیں کی اور اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ایسا حکیمانہ ارشاد سنایا جو اہل فہم کو رہتی دنیا تک یاد رکھنا چاہیے۔ اور وہ یہ کہ حکومت اور سلطنت کا قرعہ جسکے نام نکلتا ہے وہ خدائی معیت کا عکس ہوتا ہے، اب اگر وہ ظالم یا نااہل ہے تو بھی کسی مصلحت سے قدرت نے اس کا انتخاب کیا ہے اور اگر صالح اور اہل ہے تو بھی باطنی نظر میں وہ اس کی پسندیدگی کا قرعہ ہے۔ لہذا بادشاہ کی توہین کرنا گویا خدائی انتخاب کی توہین ہے اور اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ جو پہاڑ سے ٹکرائے گا خود پاش پاش ہو کر رہ جائے گا۔

یہاں دو باتیں یاد رکھنا ضروری ہیں، ایک یہ کہ سلطان اللہ کا مطلب یہ ہے کہ اس بادشاہ کا انتخاب اسلامی نظریات کے مطابق ہو اور خواہ معاشرہ کے فساد کی وجہ سے اس وقت کوئی مفسد شخص ہی برہراقتدار کیوں نہ آجائے۔ دوسری بات یہ کہ بادشاہ کی توہین کرنا یہ بالکل دوسرا مسئلہ ہے، اب رہا آئین و ضوابط کے ماتحت بوقت ضرورت کسی غیر شرعی معاملہ کے متعلق سوال کرنا تو یہ اہل فہم اور سنجیدہ افراد کا حق ہے جو مطلقاً ان سے سلب نہیں کیا جاسکتا، توہین اور استہزاء ایسی ٹیکنیشن (Technique) اور مقابلہ اور حکومت کے خلاف عوام کو بھڑکانا یہ بالکل جداگانہ باتیں ہیں، ان میں فرق کرنا چاہیے اور نا فہمی سے دونوں کو یکساں نہیں سمجھنا چاہیے۔

جو قوم موت کا خوف اپنے دل میں رکھتی ہے وہ عزت کی حیات
اپنے ہاتھوں سے کھو بیٹھتی ہے

(۲۸) عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ

الْأُمَّمُ أَنْ تَدَّاعِيَ عَلَيْكُمْ كَمَا تَدَّاعِيَ الْأَكَلَةَ إِلَى قَصْعَتِهَا فَقَالَ قَائِلٌ
وَمِنْ قَلْبِي تَحْنُ يَوْمَئِذٍ قَالَ بَلْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ كَثِيرٌ وَلَيْكُنْكُمْ غَنَاءٌ
كُفَّاءَ السَّيْلِ وَلَيَنْزِعَنَّ اللَّهُ مِنْ صُدُورِ عَدُوِّكُمْ الْمَهَابَةَ مِنْكُمْ وَ
لَيَقْذِفَنَّ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ قَالَ قَائِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْوَهْنُ قَالَ
حَيْثُ النَّبِيُّ وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ - رواه ابوداؤد والبيهقي في دلائل
النبوة - مشکوٰۃ ص ۲۵۹

ترجمہ :- ثواب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ وقت قریب ہے
کہ تمہاری مثال اس پیالہ کی سی ہوگی جس میں تیار شدہ کھانا موجود ہو اور لوگ اس کے ارد گرد
بیٹھے ہوئے ایک دوسرے کو یہ کہہ کر دعوت دیں کہ آؤ بھئی اس کو کھا لو، اس پر ایک شخص نے
تعجب سے کہا کیا لوگوں کو یہ جرات اس لیے ہوگی کہ ہماری تعداد اس زمانہ میں بہت کم
ہو جائے گی، آپ نے فرمایا نہیں نہیں اس دن عدد کے لحاظ سے تم بہت ہو گے لیکن تمہاری مثال
اس خس و خاشاک کی سی ہو جائے گی جو بارش کے بہتے ہوئے پانی کے اوپر تیرنا نظر آتا ہے اور
اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کے دلوں سے (تمہاری بد اعمالی کی بدولت) تمہارا خوف اور رعب
نکال دے گا اور تمہارے دلوں میں آؤھن کا روگ ڈال دیگا، ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم آؤھن کیا چیز ہے، آپ نے ارشاد فرمایا کہ دنیا کی محبت اور موت کا
خوف۔

شرح :- موجودہ دور میں مسلمان اپنے دشمنوں کے درمیان جس طرح گھرے ہوئے
ہیں اور ہر طرف سے ان کو عالم سے نیست و نابود کرنے کی جس طرح دشمنوں کی نظریں
بڑی لاپرواہی کے ساتھ ہماری طرف لگ رہی ہیں، ان کا سب سے سچا قوتو کیا ان الفاظ
سے زیادہ بہتر طریقہ سے کھینچا جاسکتا ہے جو حدیث بالا میں مذکور ہوئے۔ حیرت یہ ہے
کہ ہماری پستی و نکبت کا یہ قوتو ایسی طاقت کے زمانہ میں کھینچا جا رہا تھا جبکہ اس بات کا

سمجھنا مخا طبعین کو اتنا بعید معلوم ہوتا تھا کہ اس کا سبب پوچھے بغیر آخر کار ایک شخص سے رہا نہ گیا، پھر جن کے سامنے امت کے عروج و زوال کے تمام دور و جی کے قطعی اور یقینی ذریعہ سے سب کے سب کھول کر رکھ دیئے گئے تھے، انھوں نے ہمارے اس روگ کی کتنی صحیح تشخیص کی، پھر کتنی مختصر کہ صرف دو لفظوں میں اس کا لب لباب نکال کر رکھ دیا۔

اگر آج ہم میں حدیث و قرآن پر یقین کی حقیقی روح موجود ہوتی تو ہم اسلام کے ایک اسی لفظ پر قربان ہو جاتے۔ کیا یہ بات نہیں کہ ہماری تعداد بجا اللہ تعالیٰ اس وقت دنیا میں بہت بڑی تعداد ہے لیکن اس کے ساتھ اگر آپ ہمارے اسلام کو کسوٹی پر کس کر دیکھیں تو آپ کو یہی ثابت ہوگا کہ ہمارا دعویٰ اسلام کو بہت بلند آہنگی کے ساتھ ہو رہا ہے لیکن اس میں حقیقت اتنی بھی نہیں ہے جتنی حدیث کے لفظوں میں خس و خاشاک کی ہوتی ہے۔ کیا آج ہمارے دلوں میں بلکہ روئیں روئیں میں مال کی محبت گھسی ہوئی نہیں ہے؟ کیا ہم کبھی یہ احتیاط رکھتے ہیں کہ جس مال کی محبت میں فنا ہو رہے ہیں وہ حلال راستہ سے آتا ہے یا حرام راستہ سے، ظلم و عدوان کی راہ سے حاصل ہو رہا ہے یا عدل و انصاف کی راہ سے یا آنکھ میچ کر صرف اس کو سمیٹنے میں مشغول ہیں خواہ اس میں ہمیں اپنے ملک و قوم کو کھو دینا ہی کیوں نہ پڑے، پھر اسی کیساتھ اپنے دلوں کی طرف غور کر کے دیکھیے کہ ان میں موت سے خوف کتنا پیدا ہو گیا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ مال و دولت کی محبت کیساتھ جہاں فروشی کی روح کبھی پیدا نہیں ہو سکتی، اس لیے اگرچہ یہاں موت کا خوف اور مال کی محبت یہ لفظ تو دو ہیں مگر ان کی حقیقت ایک ہی ہے اور جب اس کا احساس دشمنوں کو ہو جاتا ہے کہ کسی قوم میں جاں فروشی کی بجائے عیش پرستی کی روح داخل ہو چکی ہے تو پھر فطرتاً ان کے دلوں سے ایسی قوم کا رعب و خوف نکل جاتا ہے۔ اور یہی دشمنوں کی دلیری کا باعث بن جاتا ہے۔ مشترکہ بند میں گذشتہ دور میں مسلمانوں کے ساتھ کتنے ہی معرکے پیش آئے جن میں

مسلمان بنتے تھے اور مال و دولت کی نعمت سے بھی محروم تھے لیکن جب جنگی سرگرمیوں نے ایک بار یہ ثابت کر دیا کہ مسلمانوں میں ابھی جاں فردشی کی روح باقی ہے تو ان کے دلوں میں مسلمانوں کا رعب ایسا طاری ہوا کہ وہ بتیس اداوتوں میں ایک زبان ہو کر سا لہا سال آرام کی نیند سو یا کیے۔ کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ ہم اپنی کمزوریوں کا احساس کریں اور مرین و علاج کی صحیح تشخیص و تجویز کے بعد بھی اس کے معالجہ کی طرف متوجہ نہ ہوں۔ فَاَعْتَبُوا يَا دُولِي الْاَبْصَارِ (سورۃ پکڑو لے آنکھ والوں) (پ، رکوع ۴)

اس ضمن میں یہ تشبیہ کر دینی بھی موزوں معلوم ہوتی ہے کہ آج سے تیرہ سو سال پہلے قرآن کریم نے جو حکم مسلمانوں کو دیا ہے وہ یہ ہے: **وَاعِدُوا اللَّهَ تَعَاوَنًا مِّن قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْاَحْيَالِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ** اور تیاری کرو ان کیسا کڑائی کے لیے جو کچھ جمع کر سکو قوت سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے کہ اس سے دھاک بیٹھ جائے اللہ کے دشمنوں پر اور تمہارے دشمنوں پر (پ، رکوع ۴) یعنی کفار کے لیے جو قوت بھی تم تیار کر سکتے ہو اس کی تیاری میں لگے رہو۔

ان میں سے اس وقت کے لحاظ سے ایک بات یہ ہے کہ جہاد کرنے کے لیے گھوڑے بھی پالو۔ یہ سب تیاری اس مقصد کے لیے ہے کہ دشمنوں پر رعب جمے اور تمہاری دھاک ان پر بیٹھی رہے۔ اس لحاظ سے ہر زمانہ میں جو اہمات جدیدہ ایجاد ہوں گے ان کو بھی زیادہ سے زیادہ جمع کرنا اسی آیت کے حکم میں داخل ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے اعلا کلمۃ اللہ کا سب سے بڑا ذریعہ سپاہیانہ زندگی اور فوجی ٹریننگ ہے اس لیے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ عیش پرستی کی زندگی چھوڑ کر ایک فوجی جوان بنے اور جتنا آج وہ مادی ترقیات کے پیچھے پڑا ہوا نظر آتا ہے اتنا ہی فوجی ٹریننگ حاصل کرنے کا شوقین نظر آئے کیونکہ جو شخص خود اپنے گھر کی حفاظت نہیں کر سکتا وہ دین و ملک کی حفاظت کیا کرے گا۔

دنیامیں ملٹری (Military) اور سویلین (Civilian) کی تقسیم علیحدہ علیحدہ ہے

لیکن اسلام میں بر مسلمان جس طرح نماز اور روزہ کا مخاطب ہے اسی طرح وہ جہاد کا بھی مخاطب ہے۔ لیکن آہ! اسلام سے غفلت کی بدولت ہماری ترقی کی راہیں اتنی مسدود ہیں کہ آج اگر ہماری پیٹاک سب کی سب مسلح کر دی جائے جیسا کہ عہد سلف میں رہا کرتی تھی، تو شاید سب سے پہلے مسلمان کا ہتھیار مسلمان کے مقابلہ میں گھر گھر اس طرح استعمال ہونے لگے کہ تعدد ازدواج اور برہہ کنٹرول (Birth Control) کے مسائل پر غور کرنے کی ضرورت ہی باقی نہ رہے یعنی مسلمانوں کی کثرت خود اپنے ہاتھوں اتنی قلت میں تبدیل ہو جائے کہ پانی اور غذا کی فراہمی کی جو مشکلات درپیش ہیں ہماری بد تعبیری سے ان کی حاجت باقی نہ رہے، کتنا افسوس ہے کہ ایک زمانہ وہ تھا کہ ہم میں کا ایک ایک مسلمان مسلح تھا، ہم میں کا ایک ایک فرد بہادری اور طاقت میں ستم و اسفندیار تھا، لیکن جب کبھی مسلمانوں کے درمیان اختلافات کی نوبت آتی تو ہم ہی سب سے زیادہ نہتے اور سب سے زیادہ بزدل نظر آتے تھے پھر جب عالم کے انقلابات نے نقشہ بدلا اور خونریزی کا بازار خود مسلمانوں کے درمیان گرم ہو گیا تو اسی دن سے ہمارا دور انحطاط شروع ہو گیا اور بد قسمتی سے وہ انحطاط صرف ملکی نہ تھا بلکہ اس سے زیادہ دینی تھا اور آج نوبت یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ ہم جو کبھی مخلوق خدا کا بوجھ اٹھایا کرتے تھے، خود اپنا بوجھ بھی اٹھانے کے قابل نہ رہے اور اپنے دشمنوں سے بھیک مانگ کر ٹریڈ کے ساتھ اپنی زندگی کے دن کاٹ رہے ہیں۔

وقت اب بھی نہیں گیا ہے اگر ہم آج بھی مل کر قرآن کریم کی آیتوں پر صحیح صحیح عمل کرنا شروع کر دیں تو ہمارے دن پھر جائیں اور ہم اسی عزت کی حیات کے مانگ نظر آئیں۔

جنگ اس لیے کی جاتی ہے کہ فتنہ فرو ہو، اس لیے نہیں کی جاتی کہ
فتنہ بپا ہو

(۲۹) عَنْ تَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِتَاهَا رَجُلَانِ فِي فِتْنَةٍ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَقَالَ
إِنَّ النَّاسَ صَنَعُوا مَا تَرَى وَأَنْتَ ابْنُ هُمَرَ وَصَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَخْرُجَ فَقَالَ يَمْنَعُنِي أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيَّ دَمَ
أَخِي النَّسِيلِ قَالَ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ تَعَالَى وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً فَقَالَ
ابْنُ عُمَرَ قَدْ قَاتَلْنَا حَتَّى لَمْ تَكُنْ فِتْنَةً وَكَانَ الدِّينُ لِلَّهِ وَإِنَّكُمْ تُرِيدُونَ
أَنْ تُقَاتِلُوا حَتَّى تَكُونَ فِتْنَةً وَكَانَ الدِّينُ لِعَلِيِّ اللَّهِ (رواه البخاري
مشکوٰۃ ص ۵۵۲)

ترجمہ :- نابھہ روایت کرتے ہیں کہ عبداللہ بن زبیرؓ اور حجاج ظالم کی جنگ میں دو شخص
ابن عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ لوگ کس خطرناک حالت سے گزر رہے ہیں اور
آپ کس کے فرزند ہیں یعنی عمرؓ کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی پھر آپ بھی جنگ کے لیے
باہر کیوں نہیں نکل آتے اور کیوں اندر دبے بیٹھے بیٹھے دیکھ رہے ہیں۔ انھوں نے فرمایا جو بات
اس وقت مجھ کو جنگ سے مانع ہو رہی ہے وہ صرف ایک بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سب پر
مسلمانوں کا خون بہانا حرام فرمایا ہے۔ اس پر اس نے کہا، کیا قرآن میں ہی یہ ارشاد موجود نہیں کہ
ان سے اس وقت تک جنگ جاری رکھو جب تک فتنہ بالکل ختم نہ ہو جائے۔ یہ سنکر ابن عمرؓ نے
فرمایا جی ہاں، ہم نے جنگ کی اور اس وقت تک کہ فتنہ نیست و نابود ہو گیا اور صرف ایک خدا تعالیٰ کا
دین غالب آ گیا اب جنگ کر کے تم یہ ارادہ کر رہے ہو کہ پھر فتنہ اٹھ کھڑا ہو اور اللہ تعالیٰ کے دین کی
جائے کفر کو غالب آنے کا موقع مل جائے۔

مشریح :- حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مراد سمجھنے کے لیے پہلے یہ ضروری ہے کہ اس

گفتگو کے دوران میں جس آیت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس کی کچھ تشریح سن لی جائے۔
قرآن کریم میں ارشاد ہے:- وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ
لِلَّهِ طرپ۔ سورہ انفال۔ رکوع ۵) یعنی کافروں سے جنگ جاری رکھو یہاں تک کہ ان کا زور
ٹوٹ جائے یعنی کافر ایمان لانے سے نہ روک سکیں یا مذہب حق ختم کرنے کی دھمکی نہ دے سکیں،
اور اللہ کا دین سب پر غالب آجائے۔

آیت بالا میں جہاد کا ایک عظیم مقصد بیان کیا گیا ہے اور اس کے دو حصے ہیں۔ سب سے
اہم مقصد خدا کے دشمنوں کی طاقت اور شوکت کو اتنا توڑ دیتا ہے کہ پھر ان میں اسلام کے
مقابل آکر جنگ کرنے کا حوصلہ باقی نہ رہے اور دوسرا مقصد یہ ہے کہ خدائی قانون عالم پر
اس طرح پھیل جائے کہ غالب پھر وہی ہو اور بقیہ قوانین اس کے زیر قیادت و سیادت
اپنے اپنے دائرہ میں محدود رہیں، کیونکہ تاریخ شاہد ہے جب کبھی کفار کو غلبہ ہوا مسلمانوں کا
مذہب اور ایمان خطرہ میں پڑ گیا۔ اسپین کی مثال دنیا کے سامنے ہے کس طرح قوت اور
موقعہ ہاتھ آنے پر مسلمانوں کو تباہ کیا گیا یا مُرتد بنا یا گیا اور موجودہ زمانہ میں بھی اس کے
شواہد دنیا کے سامنے ہیں حتیٰ کہ بعض ممالک میں مسلمانوں پر مظالم توڑنا گویا اپنی سیر و
تفریح کا سامان سمجھا جاتا ہے کہ جب چاہا پرندوں کی طرح ان کا شکار کھیل لیا، ان کے
جان و مال لوٹ لیے، ان کی عزت و آبرو برباد کر دی۔ پھر کوئی نہیں ہوتا جو ان کی داد
فریاد سنے۔

اس کے بعد ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ جب تک ہمارے مقابل کفار تھے
اس وقت تک ہم شیر نیتاں بنے رہے۔ ہمارے سر ہتھیلیوں پر رکھے ہوئے تھے اور خدا کے
دین کے غلبہ کے لیے ہم اپنے خون کی قیمت پانی کے قطرہ سے بھی کم سمجھتے رہے یہاں تک کہ
کفر کا سر نیچا ہو گیا اور اس کی طاقت و شوکت پاش پاش ہو کر نہ ہونے کے برابر ہو گئی۔ یہ تو
وہ جنگ تھی جس کا قرآن نے ہم کو حکم دیا تھا اور الحمد للہ! اس کا مقصد ہماری آنکھوں نے

پورا ہوتے ہوئے دیکھ بھی لیا۔ لیکن موجودہ جنگ جو عبداللہ بن زبیرؓ کے ساتھ ہو رہی ہے یہ مسلمانوں کے درمیان جنگ ہے۔ اس جنگ میں وہی بہادر نفوس سب سے زیادہ بزدل نظر آنے چاہئیں اور مسلمانوں کے پسینہ کی قیمت وہ نظر آنی چاہئے جو کبھی خون کی قیمت سمجھی جاتی تھی۔ پہلی جنگ کا نتیجہ یہ نکلا کہ تمام کرہ ارض پر خدا کا دین غالب آ گیا اور موجودہ مسلمانوں کی باہمی جنگ کا یہ نتیجہ ہو کر رہیگا کہ مسلمان روز بروز کمزور پڑتے چلے جائیں گے اور خدائے تعالیٰ کے دین کی بجائے کفر کا غلبہ ہو جائے گا۔

ابن عمرؓ کے ان مختصر جملوں سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ اسلامی جنگ کے مقاصد کیا ہیں اور اس سے بڑھ کر یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ مسلمانوں کی باہمی خانہ جنگیوں کا نتیجہ کیا نکل کر رہتا ہے۔ اس لیے حضرت ابن عمرؓ کے بیان کی روشنی میں مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ باہمی شدید سے شدید اختلافات کے باوجود اس نکتہ کا خیال رکھیں کہ ان کے اندرونی اختلافات سے کہیں کوئی دشمن فائدہ اٹھانے نہ پائے، لیکن مسلمانوں کی ذہنیت بدل جانے کا نوحہ آج کس کے سامنے کیا جائے کہ وہ محض ضد میں آ کر بڑی خوشی کے ساتھ یہ پسند کرنے لگے ہیں کہ جس صورت سے بھی ممکن ہو بات ان کی اونچی رہے خواہ دین خدا باقی رہے یا نہ رہے یا خود ان کا ملک ان کے ہاتھوں سے نکل کر دوسروں کے قبضہ میں جا پہنچے۔

میں اس کے شواہد موجودہ دور میں بھی پیش کر سکتا ہوں تاکہ واضح طور پر یہ نظر آجائے کہ آج مسلمان کس طرح ملک فروشی اور دین فروشی میں متہک نظر آتے ہیں لیکن خلاف مصلحت ہونے کی وجہ سے عنانِ قلم کو روکنا پڑتا ہے، اہل فہم کے لیے دنیا کی موجودہ تاریخ سامنے ہے اور اشارہ کر دینا کافی ہے۔ مثل مشہور ہے :-

”اگر درخانہ کس است حرفے بس است“

یہاں اسلامی جنگ کے مقاصد اور معتزضین کے اعتراضات کا جواب دینا مد نظر نہیں، یہ ایک جداگانہ موضوع ہے اور مستقل فرصت کا محتاج ہے، صرف یہ تشبیہ کرنی مقصود ہے۔

کہ کسی طرح مسلمان باہمی اختلافات سے اگر باز نہ آئیں تو کم از کم اپنے خیالات کو اتنی ہوا بھی نہ دیں کہ وہ بھڑک کر خود ان کو اور دین و ملک کو جلا کر خاکستر بنا دے۔

جنگ تمنا کرنے کی چیز نہیں، لیکن جب ناگزیر ہو جائے تو پھر

ثابت قدم رہ کر اس کا مقابلہ کرنا چاہیے

(۳۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ وَانْتَظَرَ حَتَّى مَالَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَنَّوْا الْقَاءَ الْعَدُوِّ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقَيْتُمُو فَاصْبِرُوا وَأَعْمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ الشُّيُوفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكَلْبِ وَمُجْرِي السَّحَابِ وَهَارِمَ الْأَحْزَابِ اهْزِمْهُمْ وَالصُّرْتَا عَلَيْهِمُ (متفق عليه - مشکوٰۃ ص ۱۳۲)

ترجمہ :- عبد اللہ بن ابی اوفیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی

غزوہ میں جس میں دشمن کے ساتھ آپ کا مقابلہ ہوا، اتنی دیر انتظار کیا کہ آفتاب ڈھل جائے

اس کے بعد صحابہؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا دیکھو، دشمن سے جنگ کی تمنا میں مت کرنا اور اللہ

ہمیشہ عافیت مانگنا، جب جنگ سر ہی پڑ جائے تو پھر ثابت قدم رہنا اور اس کا یقین رکھنا

کہ جنت کہیں دور نہیں، بس تلواروں کے سائے کے نیچے ہے اس کے بعد یہ کلمات دعائے

فرمائے، اے خدا، اپنی کتاب کے نازل فرمانے والے اور بادلوں کے چلانے والے اور دشمن کو

شکست دینے والے ہمارے دشمنوں کو شکست دے اور ان کے مقابلہ میں ہم کو فتح نصیب فرما۔

شرح :- انسانی فطرت بالخصوص عوام کی کچھ ایسی واقع ہوئی ہے کہ وہ ذرا سی

بات پر عواقب سے غافل ہو کر جذبات سے بھڑک اٹھتی ہے اور سنجیدگی کے ساتھ ان پر

نہ خود غور کرتی ہے اور نہ دوسروں کو غور کرنے کا موقع دیتی ہے، یہاں صحیح طریق تو یہ تھا کہ اس کجروی کی بجائے معاملہ ان کے سپرد کر دیا جاتا جو اس کے سمجھنے اور اس کا فیصلہ کرنے کے اہل تھے۔ لیکن ہماری موجودہ جمہوریت کا مطلب یہ لیا گیا ہے کہ اس کے جمہور یعنی نا عاقبت اندیش عوام اپنی طاقت سے اہل فہم کو اس پر مجبور کر دیں کہ وہ ان کی رائے کے سامنے جھک جائیں۔ اگر جمہوریت کا مفہوم یہی ہے تو اس سے بدتر شاید ہی کوئی اور چیز ہوگی، قرآن کریم میں ارشاد ہے:-

فَلَا إِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا (اور جب ان کے پاس پہنچتی ہے کوئی خبر اس کی یا ڈر کی تو اس کو مشہور کر دیتے ہیں اور اگر اس کو پہنچا دیتے رسول تک اور اپنے حاکموں تک تو تحقیق کرتے اس کو جو ان میں تحقیق کرنیوالے ہیں اس کی اور اگر نہ ہوتا فضل اللہ کا تم پر اور اس کی مہربانی تو البتہ تم پیچھے ہو لیتے شیطان کے

مگر حقوڑے) (پ، رکو ۸)

خلاصہ یہ کہ منافق اور کم سمجھ لوگوں کی ایک خرابی یہ ہے کہ جب کوئی بات اس کی پیش آتی ہے۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی سے صلح کا قصد فرمانا یا شکر اسلام کی فتح کی خبر سننا یا اس کے برخلاف کوئی خوفناک خبر سن لینا جیسے دشمنوں کا کہیں جمع ہونا یا مسلمانوں کی شکست کی خبر آنا، تو اس کو بلا تحقیق کئے مشہور کرنے لگتے ہیں اور اس میں اکثر فساد اور نقصان مسلمانوں کو پیش آ جاتا ہے۔ منافق ضرر رسانی کی غرض سے اور کم سمجھ مسلمان کم فہمی کی وجہ سے ایسا کرتے تھے، لہذا کہیں سے کوئی خبر آئے تو چاہیے کہ اول اپنے حاکم تک پہنچائیں اور اس کے نائبوں تک، جب وہ اس خبر کی تحقیق کر کے تسلیم کر لیں تو ان کے کہنے کے موافق اس کو کہیں نقل کریں اور اس پر عمل کریں اور اللہ اپنے فضل سے بھاری اصلاح اور تربیت کے لیے احکام نہ بھیجتا اور تم کو وقتاً فوقتاً

حسب ضرورت ہدایت اور تنبیہ نہ فرماتا رہتا جیسا کہ اس موقع پر رسول اور حاکموں کی طرف رجوع کرنے کو فرمایا تو تم کبھی کے گمراہ ہو جاتے سوائے ان چند کامل العقل اور کامل الایمان افراد کے جنہوں نے ان تنبیہات کو اللہ تعالیٰ کا انعام سمجھا اور شکر کیا اور ان کی فوری تعمیل کی، قرآن کریم نے ایک دوسرے موقعہ پر قوم بنی اسرائیل کا تذکرہ کیا ہے جو ایک ظالم بادشاہ کے ظلم سے تنگ آ کر اپنے نبی کے پاس گئی اور اس کے سامنے اپنے مسائل رکھے اور اس پر یہ زور ڈالا کہ موجودہ مصائب کے ہوتے ہوئے ہمارے لیے جنگ ناگزیر ہو گئی ہے۔ اور اب اللہ کے راستے میں نکل کھڑے ہونے کے سوا ہمارے لیے کوئی راہ باقی نہیں رہی ہے۔ لہذا آپ ہمارے لیے فوری طور پر کوئی جنگی پروگرام ترتیب کر دیجیے۔ چنانچہ ارشاد ہے:۔

إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ رَبِّنَا إِنَّا لِلَّذِينَ كَفَرْنَا كَاتِبِينَ
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا
 وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا ذَاتِ بَنَاتِنَا فَلَمَّا
 كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ط

جب انہوں نے کہا اپنے نبی سے مقرر کر دو ہمارے لیے ایک بادشاہ تاکہ ہم لڑیں اللہ کی راہ میں، پیغمبر نے کہا کیا تم سے یہ اندیشہ نہیں کہ اگر حکم ہو تم کو لڑائی کا تو تم اس وقت نہ لڑو، وہ بولے ہم کو کیا ہوا کہ ہم نہ لڑیں اللہ کی راہ میں اور ہم تو نکال دیئے گئے اپنے گھروں سے اور بیٹوں سے، پھر جب حکم ہوا ان کو لڑائی کا تو وہ سب پھر گئے، مگر تھوڑے سے ان میں کے اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے گنہگاروں کو (پ، رکوع ۱۶)

یہاں قوم بنی اسرائیل کا تذکرہ ہے کہ جب ان کی نیت خراب ہوئی، تب ان پر ایک بادشاہ جالوت (نامی) مسلط ہوا۔ ان کو شہر سے نکال دیا اور لوطا اور ان کو بکرا کر غلام بنالیا، بنی اسرائیل بھاگ کر بیت المقدس میں جمع ہوئے، اس وقت حضرت شموئیل علیہ السلام پہنچے تو ان سے درخواست کی کہ کوئی بادشاہ ہم پر مقرر کر دو، چنانچہ اس نبی نے ان پر

ایک بادشاہ مقرر کر دیا۔ شروع میں ان کے نبی نے بہت سمجھایا کہ جنگ بڑی آزمائش کی چیز ہے اس کی تمنا نہ کرو، انہوں نے جذبات میں بھر کر یہ جواب دیا، جب ہمارے گھوڑا تک برباد ہو چکے تو آخر وہ کونسا دن ہوگا جب ہم جنگ کریں گے، لیکن انہوں نے ان کے ساتھ پھر وہی کٹ جھتی جاری رکھی، آخر جب بڑی بحث کے بعد ان کو جنگ کا حکم دیا گیا تو ان میں سے اکثر بھاگ نکلے اور صرف کچھ لوگ ہی باقی رہ گئے جو ثابت قدم رہے اور جنگ میں شریک ہوئے۔

دوسری جگہ ارشاد ہے جس میں ان کے علاوہ جنگ کے اور دوسرے عواقب و نتائج پر تشبیہ کی گئی ہے۔ قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوکَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْیَةً اَنْسَدُوْهَا وَجَعَلُوْا اَعِزَّةَ اَهْلِهَا اِذْ لَئِمَّ ذٰلِكَ یَفْعَلُوْنَ ط (کہنے لگی بادشاہ جب گتے ہیں کسی بستی میں اس کو خراب کر دیتے ہیں اور کر ڈالتے ہیں وہاں کے سرداروں کو بے عزت اور ایسا ہی کچھ کریں گے) (پ، رکوع ۱۸) خلاصہ یہ ہے کہ قوی اور مضبوط بادشاہوں سے لڑنا ہنسی کھیل نہیں ان کی یہ عام عادت ہے کہ اگر وہ غالب آجائیں جیسا کہ ظن غالب ہوتا ہے تو ملوک اور سلاطین کی عام عادت کے موافق تمہارے ملک کو تہ و بالا کر کے رکھ دیں گے اور وہ انقلاب ایسا ہوگا جس میں عزت والوں کو ذلیل و خوار ہونا پڑے گا۔

لہذا بہتر یہ ہے کہ عواقب پر غور و خوض کیے بغیر جنگ کرنے میں عجلت پسندی سے کام نہ لیں بلکہ ان کی طاقت، طبعی رجحانات، نوعیت حکومت اور اس بات کا پتہ لگائیں کہ ان کی دھمکیوں کی پشت پر کونسی قوت کار فرما ہے اور یہ کہ واقعی طور پر وہ ہم سے کیا چاہتے ہیں اور ان تجاویز پر غور کریں کہ اگر جنگ کسی صورت سے بھی ٹل سکتی ہے تو زیادہ بہتر ہے ورنہ جو کچھ ان کا رویہ معلوم ہوگا، پھر مجبوراً اس کے مناسب کارروائی کرنی پڑے گی اور اس وقت جس چیز کی سب سے اہم ضرورت ہے وہ آخری دم تک صبر و استقامت ایشیا و قربانی کی ہے۔ صرف مالی نہیں بلکہ جانی بھی۔ عرب کا ایک بڑا شاعر باوجود خونخوار

فطرتاً جنگجو ہونے کے جنگ کے متعلق اپنے جذبات کو ان الفاظ میں ظاہر کرتا ہے۔

فَلَمَّا صَرَخَ الشُّرُفَاءُ مَسِيًّا وَهُوَ عُرْيَانٌ

وَلَمَّا يَبْتَقِ سَيِّئَةَ الْعُدُوِّ وَإِنْ دَنَا هُمْ كَمَا دَانُوا

یعنی جب جنگ کھل کر ہمارے سامنے آگئی اور جنگ کرنے کے سوا کوئی چارہ کار باقی نہ رہا تو پھر ہم نے بھی ان کے کیے کا اچھی طرح ان کو مزہ چکھا دیا۔

اس موقع پر یہ بھی ہر وقت پیش نظر رہنا چاہیے کہ اسلامی تعلیم و تاکید کے باوجود صدیوں سے ہماری زندگی فوجی باقی نہیں رہی ہے بلکہ عیش پرستی کی زندگی بن گئی ہے۔ اور ہم یہ سمجھے ہوئے ہیں کہ جنگ کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے ملک کے سپاہی کہیں ہم سے دور جا کر ملک کی حفاظت کی خاطر اپنے سر کٹوائیں گے اور ہماری فتح یقینی ہوگی اور ہم اس طرح اپنے گھروں میں اطمینان و راحت کے ساتھ کھاتے پیتے رہیں گے، حالانکہ موجودہ جنگ میں سب سے پہلے دشمن کی نظروں میں دشمن کا نصب العین یہ رہتا ہے کہ ملک میں جو ترقیات بڑی مشقتیں اور محنتیں اٹھا کر اور بڑے مصارف برداشت کر کے کسی حد تک ہوئی ہیں سب سے پہلے ان کو اپنا ہدف بنائے اور برباد کر ڈالے اور اتنا ہی نہیں عوام کی بھی اس طرح خانہ دیرانی کر دے کہ عورت کا شوہر نہ رہے بچے یتیم ہو جائیں، ہری بھری کھیتیاں راکھ کا ڈھیر بن جائیں۔ غرض کہ جو ملک بڑی مسیبتیں جھیل کر سنبھلا تھا، چند گھنٹوں میں قبرستان نظر آنے لگے، اس ضمن میں جو موت کے گھاٹ اتر جائیں ان کو چھوڑیے لیکن جو باقی رہ جائیں گے ان کو دردِ در کی بھیک مانگنی پڑے، پہننے کے لیے کپڑا نصیب نہ ہو اور سر چھپانے کے لیے کوئی گھر باقی نہ رہے۔

اب سوچئے اگر یہ مصائب کسی ملک پر خدا نہ کردہ آپڑیں تو اس کی مکافات ممکن ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو اس کے لیے کتنی مدت درکار ہے، پھر اس درمیانی وقفہ کے لیے باقی ماندہ انسانوں کی زندگی جس طرح گزرے گی وہ بھی سامنے رکھنی چاہیے۔

چلیے اگر فوجی اسپرٹ ہوتو اس جفاکشی کی کچھ نہ کچھ مشاقتی قوم کے اکثر افراد میں موجود ہوتی ہے لیکن جہاں ناشتہ کے بغیر ایک قدم گھر سے باہر نکالنا جائے اور ہر وقت ایئر کنڈیشن مکانوں میں رہنے کی عادت ہو، بوٹ سوٹ پہننے کا شوق ہو، غرضیکہ زندگی کے ایک ایک شعبہ میں اتنی قیود گلے کا طوق بن چکی ہوں کہ ان میں سے ایک کا بھی چھوڑنا قیامت معلوم ہو اور اس سے تو شاید ہی عوام کا کوئی فرد آشنا ہو کہ آلات جدیدہ تو درکنار کہ پستول اور بندوق نام کا بھی کوئی ہتھیار ہے ان حالات میں آیاتِ بالا کی روشنی میں یہ فیصلہ کر لینا اب آپ کا کام ہے کہ جنگ کا جلد بازی سے مول لینا بہتر ہے یا عارضی طور پر صبر کے تلخ گھونٹ پی لیتا بہتر ہے۔

چنانچہ ان ہی حقائق کے پیش نظر دنیا کی سب سے بڑی دو طاقتوں یعنی امریکہ اور روس نے روبرو مقابل ہو کر پھر اپنے عزم کو فتح کیا اور اس کی کوئی پروا نہیں کی کہ اس واپسی پر دنیا کیا ریمارک کئے گی، یہ دوسری بات ہے کہ طاقتور کو فتح ہو یا شکست، ہر حالت میں وہ اس کو اپنی فتح سے تعبیر کرتا ہے، چھوٹے ملکوں کو چاہیے کہ وہ ان عظیم مملکتوں کے پختہ عزم جنگ اور پھر فوری خاموشی سے سبق حاصل کریں، صرف جوش کا رآمد نہیں ہوتا اس کے ساتھ کچھ ہوش بھی درکار ہے۔

آخر میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ خلف بن حوشب نے جنگ کی خدمت میں چند اشعار نقل کیے ہیں وہ یہاں ہدیہ ناظرین کر دیئے جائیں۔ وہ کہتے ہیں کہ سلف ان اشعار کو پڑھنا پسند فرماتے تھے۔

الْحَرْبُ أَوَّلُ مَا تَكُونُ فُتَيْتَهُ ۖ تَسْعَى بِزَيْنَتِهَا بِكُلِّ جَهْوَلٍ ؛

(جنگ اول تو ایک خوبصورت جوان عورت کی شکل میں نظر آتی ہے جو بناؤ سنگھار کر کے ہر جاہل آدمی کو اپنا فریفتہ بنا لیتی ہے۔)

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَعْلَتِ وَشَبَّ ضَرَامُهَا ۖ وَكَلَّتْ عَجُونًا غَيْرَ ذَاتِ حَلِيلٍ

لیکن جب مشعل ہو جاتی ہے اور اس کی لپٹیں بھڑکنے لگتی ہیں تو ایسی بد نما نظر آتی ہے جیسے بڑھیا عورت جس کا کوئی شوہر بھی نہ ہو یعنی اس کا کوئی پُرساں حال نہیں ہوتا) شَمَطَاءٌ يُتَنَكَّرُ لَوْ تَهَادَتْ تَغَيَّرَتْ : مَكْرُوهَةٌ لِلشَّعْرِ وَالتَّقْيِيلِ (ادھیڑ عورت کی طرح بن جاتی ہے جس کا نہ پہلا سا رنگ رہتا ہے نہ روپ اور نہ اس قابل رہتی ہے کہ کوئی شخص اس کی خوشبو سونگھنی پسند کرے یا اس کو مزہ لگائے۔) رصیح بخاری طبع ہند، باب الفتنۃ الی تو ج کونج البحر ج ۱ ص ۱۵۱۔

غیر ملکی زبانوں کی حیثیت شرعی نظر میں

(۳۱) عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَعَلِّمَ لَهُ كَلِمَاتٍ مِنْ كِتَابِ يَهُودَ وَقَالَ إِنِّي وَاللَّهِ مَا أَمِنُ يَهُودَ عَلَى كِتَابِي قَالَ فَمَا مَرَّ بِي نِصْفُ شَهْرٍ حَتَّى تَعَلَّمْتَهُ لَهُ قَالَ فَلَمَّا تَعَلَّمْتَهُ كَانَ إِذَا كَتَبَ إِلَى يَهُودَ كَتَبْتُ إِلَيْهِمْ وَإِذَا كَتَبُوا إِلَيْهِ قَرَأْتُ لَهُ كِتَابَهُمْ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

ترمذی ص ۱۰۱-۱۰۲

ترجمہ :- زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو حکم فرمایا کہ میں آپ کے خطوط لکھنے کے لیے یہود کی زبان سیکھ لوں، اور آپ نے فرمایا خدا کی قسم مجھ کو یہودیوں کے لکھنے پر کوئی اعتماد نہیں ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ ابھی نصف مہینہ بھی مجھ پر گزرنے نہ پایا تھا کہ میں نے آپ کی خدمت کی خاطر ان کی زبان سیکھ لی۔ یہ کہتے ہیں کہ جب میں نے اس کو سیکھ لیا تو جب آپ کوئی خط یہود کو لکھتے تو آپ کی طرف سے میں ان کو لکھتا اور جب وہ کوئی خط آپ کے نام لکھتے تو اس کو پڑھ کر آپ کو سنا دیتا۔

شرح :- امام ترمذی نے اس حدیث پر باب تَعْلِيمِ السُّبِّيَانِيَّةِ کا عنوان

قائم کیا ہے۔ کیونکہ اس وقت یہود کی زبان بھی سریانی زبان تھی، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کے نزدیک اپنی ملکی زبان چھوڑ کر بروقت ضرورت غیر ملکی زبان سیکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور جب سریانی زبان کی اجازت ثابت ہوئی تو پھر ہماری ضرورت یا کا دائرہ جتنا وسیع ہوتا ہے ان سب زبانوں کو سیکھنا ہمارا فرض ہونا چاہیے۔ اس وقت جو کوتاہی جماعتی طور پر مجھ کو محسوس ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ ہم نے اپنے دماغوں میں مختلف زبانوں میں صرف انگریزی زبان میں اپنی مساعی کا داعیہ محدود کر رکھا ہے اور بے وجہ اسکو اپنے لیے مایہ ناز اور طغیہ امتیاز بنا رکھا ہے۔ یہ بات ہمارے دورِ غلامی تک تو صحیح تھی لیکن آزادی کے بعد بھی اگر انگریزی کے متعلق ہمارے جذبات وہی ہیں جو دورِ غلامی میں تھے تو یہ قابلِ صدمہ افسوس ہے۔

ہمارے لیے اس کے ددنتا سچ بہت مغزت رساں میں ایک تو یہ کہ انگریزی زبان کی بے وجہ عزت کرنے سے ہمارے قلوب میں بے وجہ انگریزوں کی عزت قائم ہوتی ہے حالانکہ اب وہ ہمارے لیے اس سے زیادہ کوئی حیثیت نہیں رکھتے جو دوسرے ممالک رکھتے ہیں۔ دوسرا نقصان اس میں یہ ہے کہ آزادی کے بعد جب ہم کو دوسرے ممالک کے ساتھ گفتگو کرنے کا واسطہ پڑتا ہے تو اپنے مافی الضمیر کی ادائیگی اور ان کے مافی الضمیر کے فہم میں ہم کو ترجمان کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ تو یقینی ہے کہ ہماری ترجمانی ان وزنی الفاظ میں کوئی دوسرا نہیں کر سکتا جو ہم خود کر سکتے ہیں اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ عمداً یا سہواً ترجمان غلط ترجمانی کرنا بھی ممکن ہے اور حدیث مذکور میں جس نقطہ نظر سے اپنے دشمن کی ترجمانی سے احتیاط کرنے کی تعلیم دی گئی ہے، اس کی احتیاط رکھنا ہمارے لیے بھی لازم ہے۔

اس جگہ بے موقع نہ ہوگا اگر عربی زبان کی اہمیت کے متعلق بھی چند کلمات لکھ دیئے جائیں، میرے خیال میں جبکہ وحدتِ قومی کی بنیاد مذہب ہونہ کر وطن تو کم از کم اس

عقیدہ رکھنے والوں کے لیے عربی زبان کی اہمیت کا مسئلہ بدیہی ہونا چاہیے۔ عالم اسلامی کے درمیان اس کی ضرورت میں آج کسی کو اختلاف نہیں ہو سکتا اور ان میں زبانوں کے اختلافات باوجود اگر کوئی زبان مشترک طور پر رائج ہو سکتی ہے تو وہ صرف ایک عربی زبان ہی ہے۔ جب تک کوئی مشترک زبان ان ممالک میں عام طور پر رواج نہ پا جائے اس وقت تک ان کے مابین اتحاد کی حقیقی روح پیدا ہونی مشکل ہے۔ میں نے اپنی ابتدائی عمر میں ایک بڑے مبصر کی تالیف دیکھی تھی جس نے ایک بڑی قیمتی بات لکھی ہے۔ وہ کہتا ہے کہ عالم اسلامی اگرچہ منتشر ہے اور چھوٹے چھوٹے حصوں میں بٹا ہوا ہے لیکن جنگی لحاظ سے جو ان ممالک کا محل وقوع ہے وہ اتنی اہمیت رکھتا ہے جیسا ہندوستان کے لیے کبھی کوہ ہمالیہ اہم تھا اس لیے اگر ان کے مابین حقیقی وحدت پیدا ہو جائے خواہ وہ کسی ذریعہ سے ہو تو بڑی سے بڑی طاقت ان کی محتاج نظر آئے گی، جغرافیائی مطالعہ رکھنے والے اس بیان کی اہمیت خوب محسوس کر سکتے ہیں۔

مذکورہ بالا حدیث کے تحت جو بحث کی گئی ہے وہ مختلف زبانوں کی تعلیم کے متعلق تھی لیکن ذیلی طور پر یہاں تربیت کی اہمیت کی طرف بھی توجہ کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے، یہ یاد رکھنا چاہیے کہ تعلیم خواہ کسی زبان کی ہو لیکن جب تک اس کے ساتھ تربیت اسلامی رنگ کی نہ کی جائے اس وقت تک تعلیم کے صحیح نتائج برآمد نہیں ہو سکتے، غالباً اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص صفات میں سے **يُعَلِّمُهُمْ وَيَزَكِّيهِمْ** ارشاد فرمایا گیا ہے یعنی آپ اپنی امت کے لیے صرف ایک معلم ہی نہ تھے بلکہ ان کے مزکی بھی تھے، اس تزکیہ کی حقیقت کیا تھی، یہ بہت تفصیل طلب ہے لیکن اگر اجمالاً تربیت کو درج کر دیا جائے تو بعید نہ ہوگا یہ بات اس وقت تک پوری طرح واضح نہیں ہو سکتی جب تک کہ تربیت نبوت کی حقیقت بتائی نہ جائے لیکن یہ بات بہت طویل ہے۔

تربیت میں سب سے پہلے معاشرتی اصلاح، اخلاق اور دال العزیز کا لحاظ رکھنا لازمی ہے

اور صحت کے خیال کے ساتھ جفاکشی کا عنصر شامل رکھنا اور عیش پرستی سے اپنے نوجوانوں کو متنفر رکھنا، غریبوں کی ہمدردی کا جذبہ پیدا کرنا اور اپنے نفس کے اخراجات میں قدم قدم پر اعتدال کو ملحوظ رکھنا، باہمی تنافس کی بجائے تعاون و تناصر کی زندگی بسر کرنا، زندگی کے گوشہ گوشہ میں خود داری اور وقار کو قائم رکھنا، ایثار و قربانی کی روح پیدا کرنا وغیرہ وغیرہ، ان امور کو صرف ذہنی نہیں بلکہ ان کو عملی زندگی میں داخل کر دینا اور ان کو طبیعت و فطرت بنا دینا لازمی ہے۔

اسلام حق مالکیت کو تسلیم کرتا ہے لیکن مالکوں پر یہ اخلاقی دباؤ ڈالتا ہے کہ جو مال ان کی حاجت سے فاضل ہو اس کو وہ غریبوں کا ایک رزق و قدر سمجھیں

(۳۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي سَقْفٍ مَّحَرَّ

۱۔ تقسیم ہند سے قبل ایک مرتبہ افغانستان کی دعوت پر میرا جانا ہوا۔ اس وقت وہ افغانستان کوئی دو مہینے ہی افغانستان تھا۔ بادشاہ سے بھی ملاقات ہوئی لیکن وزیر اعظم کے ساتھ مجالست کا کچھ طویل اتفاق ہوا۔ دوران گفتگو میں انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ میں اپنے عہدہ کے لحاظ سے سات مختلف زبانیں جانتا ہوں لیکن اپنے گھر میں صرف پشتو بولتا ہوں۔ اسی طرح ایک بڑے فوجی آفیسر سے ملاقات ہوئی تو میں نے یہ سمجھ کر کہ میری فارسی ان کی وطنی فارسی سے ممکن ہے کہ کچھ مختلف ہو اس لیے تبادلہ خیالات کے لیے انگریزی زبان مناسب سمجھی، تو اس نے بڑی نفرت کے ساتھ کہا کہ ہم انگریزی زبان نہیں جانتے اور نہ ہم کو اس کی ضرورت ہے، اگر انگریز کو ہزار بار ضرورت ہو تو ہماری زبان میں ہم سے گفتگو کرے۔ اس بیان پر میں کوئی تبصرہ نہیں کرتا صرف آزاد قوم کے جذبات بتانا مقصود ہیں اور بس۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ عَلَى رَاحِلَتِهِ فَبَعَلَ
يَضْرِبُ يَمِينًا وَشِمَالًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ
مَعَهُ نَضْلُ ظَهْرِي فَلْيَعُدُّ بِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهْرَ لَهُ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَضْلُ
زَادٍ فَلْيَعُدُّ بِهِ عَلَى مَنْ لَا زَادَ لَهُ قَالَ فَذَكَرَ مِنْ أَصْنَافِ النَّبَالِ
حَتَّى رَأَيْنَا اللَّهَ لَا حَقَّ لِأَحَدٍ مِثْلًا فِي فَضْلٍ (رواه مسلم، مشکوٰۃ ص ۳۲۸)

ترجمہ :- ابو سعید خدری کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر
میں تھے کہ اچانک ایک شخص آپ کے سامنے آیا لیکن اس کا اونٹ اٹنا تھا کہ ہوا تھا کہ جب وہ
اس کو مارتا تو وہ دائیں بائیں مڑ جاتا مگر سامنے نہ چلتا۔ یہ دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہ اعلان فرمایا کہ جس کے پاس کوئی سواری اس کی ضرورت سے زائد ہو تو وہ اس شخص کو دیرے
جس کے پاس سواری نہیں ہے اور جس کے پاس اپنی ضرورت سے زائد کچھ تو شہ ہو تو وہ اسکو
دیرے جس کے پاس کچھ تو شہ نہیں ہے۔ اسی طرح آپ نے مختلف چیزوں کے متعلق ارشاد فرمایا
اس بارے میں آپ نے اتنی تاکید فرمائی کہ آدمی کے پاس جو چیز بھی اس کی ضرورت سے زائد ہو
اس میں گویا اس کا کوئی حق ہی نہیں ہے بلکہ اس کا فرض ہے کہ وہ اس کو اپنے دوسرے
عاجتمند بھائی کو دیرے

(۳۳) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ
لَهُ أَرْضٌ فَلْيُزِدْهَا أَوْ لِيَمْنَحْهَا أَخَاهُ فَإِنَّ أَبِي فَلْيُمْسِكْ أَرْضَهُ
رمفق علیہ - مشکوٰۃ ص ۲۵۷

ترجمہ :- جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے
پاس کوئی زمین کا ٹکڑا ہو اس کو چاہیے کہ یا تو خود اس میں کھیتی کرے ورنہ اپنے بھائی کو
دیدے کہ وہ اس میں کھیتی کرے اور اگر یہ دونوں کام نہیں کرتا تو آپ نے ناگواری کے لہجہ میں
فرمایا کہ پھر اپنی زمین لیے بیٹھا رہے۔

شرح :- ان ہر دو حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اسلام حق مالکیت تسلیم کرتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ انسان کا شرف ہے جو اس کے سوا کسی اور جاندار کو بخشا نہیں گیا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جب کوئی شخص جدوجہد کر کے حلال طریقہ پر مال کماتا ہے تو اس کو اسکی ملکیت کیوں نہ تسلیم کیا جائے، اسی کے ساتھ عقول انسانیر میں تفاوت ہے، اور جفاکشی و محنت میں بھی بہت بڑا فرق ہے تو اگر مختلف انسان اپنی اپنی جدوجہد کے لحاظ سے حقوق ملکیت میں بھی مختلف رہیں تو اس کے معقول ہونے میں کیا شبہ ہے لیکن اسی کے ساتھ آپ نے دیکھا کہ اسلام ملکیت میں نفس حق تسلیم کرنے کے بعد اس کی تاکید کرتا ہے کہ فارغ البال شخص کا فرض ہے کہ وہ عاجمذ شخص کو اپنے کلمے بوئے مال میں صرف شریک ہی نہ سمجھے بلکہ اس کو اس کا حقدار سمجھے۔

یہ تو اسلام کا نظریہ ہے لیکن اس کے برخلاف اشتراکیت صرف زبانی طور پر انسان کے لیے حق ملکیت کا انکار کرتی ہے اور اشرف المخلوقات کو اور حیوانات کو ایک ہی صفت میں لاکر کھڑا کر دیتی ہے۔ ایک جدوجہد کر نیوا اور ایک فہیم و ذکی شخص کو اس دوسرے شخص کے ساتھ جو ان صفات میں اس کے ہم پلہ نہیں ہے، برابر رکھنا یہ بھی ان کا ایک نصب العین ہے، لیکن اسی کے ساتھ جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ جو شخص ان میں برسر اقتدار آجاتا ہے وہ عوام کی تمام اسٹیٹ پر اس طرح قابض ہو کر مالکانہ تصرف کرنا جائز سمجھتا ہے جو شاید حقیقی مالکوں کو بھی حاصل نہیں ہے اور عوام سے مشورہ کرنا تو درکنار ان کو کانوں کان خبر بھی نہیں ہونے دیتا اور اپنے لیے وہ تمام رات کے سامان جائز تصور کرتا ہے جو کوئی دوسرا حقیقی مالکیت رکھنے والا بھی مشکل سے حاصل کر سکتا ہے۔

لہذا اب موازنہ کیجیے کہ حق مالکیت تسلیم کرنے کے خود مالک کے ہاتھوں سے محتاجوں پر ان کا حق سمجھ کر مال تقسیم کر دینا زیادہ بہتر ہے یا مالکیت کا انکار کر کے صرف چند اشخاص کا

اس سے اپنی رائے کے مطابق اپنے منافع حاصل کرنا بہتر ہے۔ شریعت کو چھوڑیے، فطرت کے تقاضے پر غور فرمائیے کیا ہونا چاہیے۔

میں مال کے علاوہ اور دوسرے انسانیت سوز گوشوں سے اس وقت بحث کرنا نہیں چاہتا جس میں مال اور بیوی کے درمیان بھی کوئی فرق نہ سمجھا جائے، گویا وہ بھی مال کی طرح اسٹیٹ کا ایک حق ہیں۔ اس کھلی ہوئی حیوانیت و بربریت کا اثر جو اس اشرف المخلوقات کے معاشرہ پر پڑ سکتا ہے اور پڑا ہے۔ اس کو لکھتے ہوئے بھی قلم شرماتا ہے لیکن یہ انسان کی فطرت ہے کہ جب وہ کوئی صحیح راستہ چھوڑ کر غلط راستہ اختیار کر لیتا ہے تو اس کو مختلف طریقوں سے معقول بنانے کی کوشش کرتا ہے اور اہل عقل و فہم پر گواہی دے کر اس کا بوجھ پڑے لیکن طاقت یا عادت کے بعد رفتہ رفتہ وہ اس کے ایسے عادی ہو جاتے ہیں کہ وہی ان کو معقول حقیقت نظر آنے لگتی ہے۔

قرآن کریم میں ارشاد ہے :- اَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ قَرَآءًا حَسَنًا فَاَنَّا لِلّٰهِ يُضِلُّ مَنْ يَّشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ ۗ وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْفًا سَمِعُوْا ۗ كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنِ يَّهٰبُ ۗ
اس کے کام کی برائی پھر دیکھا اس نے اس کو بھلا، کیونکہ اللہ بھلا کا نام ہے جس کو چاہے اور سمجھاتا ہے جس کو چاہے (سورۃ الفاطر پارہ ۲۲، رکوع ۱۴) یعنی شیطان نے جس کی نگاہ میں بُرے کام کو بھلا کر دکھایا کیا وہ شخص اس کے برابر ہو سکتا ہے جو خدا کے فضل سے بھلے بُرے کی تمیز رکھتا ہے، بالفاظ دیگر جو شخص شیطانی اغوا سے برائی کو بھلائی، بدی کو نیکی اور زہر کو تریاق سمجھ لے، کیا اس کے سیدھے راستے پر آنے کی کچھ توقع ہو سکتی ہے۔

اسلامی حکومت کا ایک اہم فریضہ یہ بھی ہے کہ وہ کمزوروں کا حق بڑے

لوگوں سے لے کر ان کو دلوادے

۞ الدُّورَ بِأَمَلِيْنَةٍ وَهِيَ بَيْنَ ظَهْرَانِي عِمَارَةَ الْأَنْصَارِ مِنَ الْمَنَازِلِ
وَالنَّخْلِ فَقَالَ بَنُو عَبْدِ بْنِ زُهْرَةَ تَكَلَّبَ عَتَابُ بْنُ أُمِّ عَبْدِ فَقَالَ
لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِمَ انْبَعَثَنِي اللَّهُ إِذَا
إِنَّ اللَّهَ لَا يُفَقِّدُ مِنْ أُمَّةٍ لَّا يُؤْخَذُ لِلصَّعِيْبِ فِيهِمْ حَقٌّ -

(ردی فی شرح السنۃ، مشکوٰۃ ص ۲۵۹)

ترجمہ :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن مسعودؓ کو زمین کا ایک قطعہ مدینہ منورہ
میں عنایت فرمایا۔ اتفاق سے زمین کا یہ ٹکڑا انصار کے باغات اور مکانات کے درمیان میں واقع
ہوا تھا عبداللہ بن مسعودؓ ہاجر ہونے کی وجہ سے کچھ اجنبی تھے اس پر بنو عبدزہرہ نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہ درخواست پیش کی کہ ابن ام عبد اللہ بن
مسعودؓ کی کنیت، کو ہمارے مکانات سے کہیں علیحدہ زمین عنایت فرمائیں تو مناسب ہے۔
اس پر آپؐ نے گرائی کے بوجھ میں ان کو یہ جواب دیا کہ اگر میں ایسا کروں تو اللہ تعالیٰ نے مجھ کو
رسول بنا کر بھیجا کس مقصد کے لیے ہے، یاد رکھو، اللہ تعالیٰ کسی جماعت کو اس وقت تک
پاک نہیں کرتا کہ جب تک کہ ان میں کمزور کا جو حق ہے وہ اس کو نہ دلوادیا جائے۔

شرح :- اسلامی حکومت کا مقصد مختصر الفاظ میں یہ ہے کہ بہت شائستہ انداز
میں عوام کو خواہ اس کو حقوق اللہ اور عوام کے حقوق کی ادائیگی کا سلیقہ اس طرح سکھلایا
جائے کہ وہ اپنی اندر دنی اور بیرونی زندگی میں طبعی طور پر اس کے خوگر بن جائیں لیکن
جب کبھی غیر صالح شخصیتیں برسر اقتدار آجاتی ہیں تو یہ مقصد فوت ہو جاتا ہے اور رعایا
کے درمیان عدل و انصاف کے ساتھ ان کے حقوق کا تحفظ صحیح طور پر قائم نہیں رہتا
اور مختلف ناجائز راستوں سے عوام کے حقوق کا نظام بالکل درہم برہم ہو کر رہ جاتا
ہے۔ ایک بڑی شخصیت والا انسان جرائم کا ارتکاب کرتا ہے اور اپنے تعلقات یا حکومت کے
اثرات یا مال و دولت کے بل بوتے پر جس غریب کو چاہے پس ڈالتا ہے، اور ایک غریب

انسان اگر اس کی داد و فریاد کرنا چاہے بھی تو اس کو سننے کے لیے کوئی شخص تیار نہیں ہوتا۔ حدیث مذکورہ میں بہت کھلے ہوئے الفاظ میں یہ اعلان کیا گیا ہے کہ بشت نبوت اور اسلامی حکومت کا اصل مقصد یہ ہے کہ جو اسلام سے پہلے عوام کے حقوق تلف ہو رہے تھے اس کا نظام از سر نو پھر درست کر دیا جائے، اب غور فرمائیے کہ یہاں شکایت کرنے والے کون ہیں اور ان کی شکایت کیا ہے؟ اور پھر یہ غور کیجیے کہ جس شخص کے متعلق یہ شکایت کی گئی ہے وہ ملکی لحاظ سے کس حیثیت کا مالک ہے؟ اس کے بعد پھر آپ کے فیصلے اور ب دلہجہ کے انداز پر بھی ذرا توجہ فرمائیے، یہاں شکایت کر لے والے وہ انصار ہیں جنہوں نے قدم قدم پر آپ پر جہاں نثاری کا اور اپنی پوری پوری وفاداری کا ثبوت دیا اور جب آپ کی قوم نے غداری کی تو انہوں نے اپنے سر اور آنکھوں پر آپ کو بٹھانا اپنے فخر سمجھا، اور شکایت صرف یہ ہے کہ جس طرح ہر جماعت بالخصوص عرب اپنی اندرونی زندگی کو آزادانہ رکھنا چاہتے تھے آئندہ بھی وہ اسی طرح آزاد رہے اور جن کے متعلق شکایت ہے وہ اہل مکہ ہیں۔ ایک مہاجر ہیں اور گوند مہی لحاظ سے بہت بڑے رتبہ کے مالک ہیں لیکن ہجرت کے ابتدائی حالات میں ابھی تک کسی مشہور حیثیت کے مالک نہ تھے۔ اس لیے ان تازہ مہاجر کا انصار کو اپنے محلہ کے درمیان رہنا شروع شروع میں کچھ قرین مصلحت معلوم نہیں ہوا ہو۔

ابھی تک مہاجرین اور انصار کے مابین رشتہ اور تعلقات کے اتنے گہرے علائق قائم نہ ہوئے تھے کہ انصار اپنے ابتدائی دور میں اپنی قدیمی عادات کے خلاف کوئی تاثر نہ لیتے اس لیے انہوں نے آپ کی خدمت میں بڑے ادب کے ساتھ یہ درخواست پیش کی کہ زمین ان کو ضرور دی جائے لیکن ہمارے محلہ سے کہیں الگ ان کو قطعہ دیدیا جائے، تو ہمارے اور ان کے دونوں کے لیے مناسب ہوگا لیکن چونکہ اس واقعہ سے قبل آپ زمین کا وہ قطعہ ان کو دے چکے تھے تو اس جلیل القدر صحابی کے صرف نو وارد ہونے کی وجہ سے

طاقتور انصاریوں کے موافق فیصلہ دینا یہ حکومت اسلامی کے نظریہ کے خلاف تھا اس لیے آپ نے کسی کی دل جوئی یا ناراضگی کی پروا کیے بغیر انصار کی درخواست مسترد کر دی، اور ناگواری کے انداز میں یہ فرمایا کہ اگر میں طاقتوروں کے مقابلہ میں ضعیفوں کے حق دلوانے میں کوئی پس و پیش کروں تو پھر میری بعثت کا جو اہم مقصد ہے وہی فوت ہو جاتا ہے۔

سو چئیے کہ اگر آپ بالفرض کسی دوسرے مقام پر ان کو کوئی قطعہ زمین اس سے بڑا عطا فرمادیتے تو کوئی مضائقہ بھی نہیں تھا لیکن چونکہ اس سے اصولی طور پر ایک غلط مثال قائم ہوتی تھی، اس لیے آپ نے پہلے ہی قدم پر اس کو اتنی سختی کے ساتھ روک دیا کہ آئندہ کسی کے دماغ میں اس قسم کے خیالات کا تصور بھی پیدا نہ ہونے پائے، پھر بہت جلد یہ نقشہ بدلا اور انصار اور مہاجر مل جل کر اس طرح رہنے لگے گویا وہ شیر و شکر تھے۔

بدقسمتی سے اس وقت اُس بلند نظریہ پر عمل کرنا تو درکنار اس کے برخلاف تعلقات وطنی، تعصب اور بڑے اور چھوٹے کا فرق اس طرح پیدا ہو گیا ہے گویا ہماری حکومتوں کے قیام کی بنیاد اسی پر ہے اور یہ ہم سمجھ چکے ہیں کہ اگر ہم اس غلط طریق کو اختیار نہ کریں تو ہمارے ذاتی اقتدار کا بقا ہی مشکل ہے اور میں یہ یقین رکھتا ہوں اور اس کو دہرائے بغیر نہیں رہ سکتا کہ یہ تمام نتائج شرعی نظام سے غفلت اور تقاد مطلق کی ذات سے بے خوفی کے ہیں۔

سرکاری مذاہلوں میں سفارش کرنے کا حق کسی کو نہیں۔

(۳۵) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ قَدَيْشًا أَهْتَمُّ شَأْنَ الْمَرْأَةِ الْمَحْزُومِيَّةِ
الَّتِي سَرَقَتْ فَقَالُوا مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالُوا وَمَنْ يَجْتَرِئُ عَلَيْهِ إِلَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حَيْثُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَهُ أُسَامَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّشَفَعُ فِي حَيِّ مِنْ حُدُودِ اللهِ ثُمَّ قَامَ
 فَاحْتَطَبَ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا أُهْلِكَ الَّذِينَ قَبْلَكُمْ أَتَمُّكُمْ كَانُوا إِذَا
 سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا
 عَلَيْهِ الْحَدَّ وَآيَمُ اللهُ لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ
 لَقَطَعْتُ يَدَهَا - (متفق عليه، ص ۳۱۴)

ترجمہ :- حضرت عائشہ رضی سے روایت ہے کہ بنی مخزوم خاندان کی ایک شریف عورت نے
 چوری کے جرم کا ارتکاب کیا تو اس کے معاملہ میں قبیلہ قریش کو بڑی فکر دامنگیر ہو گئی کہ اگر چوری
 کی سزا اس پر نافذ ہو گئی تو بڑی بدنامی کی بات ہوگی، اس بارے میں ان میں یہ گفتگو ہونے لگی، کہ
 کوئی ایسا شخص ہے جو اس شریف خاندان عورت کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 عرض معروض کر سکے۔ تو اس پر یہ بات طے ہوئی کہ بھلا اس بات کی کون ہمت کر سکتا ہے، ان
 اگر اسامہ بن زید ہمت کر جائیں تو کر جائیں، کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے ملائے ہیں
 چنانچہ اس معاملہ میں ہمت کر کے اسامہ بن زید نے آپ کی خدمت میں سفارش کی، اس پر آنحضرت
 سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی تشبیہ کے لہجہ میں فرمایا کہ اسامہ! کیا تم خدائی تعزیر کے
 معاملہ میں بھی سفارش کرتے ہو؟ اس کے بعد آپ نے اتنے ہی پر کفایت نہیں کی بلکہ اس کی اتنی
 اہمیت محسوس کی کہ منبر پر کھڑے ہو کر یہ خطبہ دیا کہ تم سے پہلے لوگ اسی جرم کی پاداش میں ہلاک
 کئے گئے ہیں کہ ان میں یہی بڑی رسم پڑ گئی تھی کہ جب ان میں کوئی شریف آدمی جرم کا مرتکب ہوتا
 تو اسے چھوڑ دیتے اور اگر کوئی معمولی آدمی چوری کا ارتکاب کرتا تو جھٹ اس پر سزا کا حکم کر دیتے
 اس کے بعد آپ نے خدا کی قسم کھا کر فرمایا کہ فاطمہ جو میری بیٹی ہے (عیاذ باللہ) اگر اس جرم کا
 ارتکاب کرے تو میں اس پر بھی شرعی سزا نافذ کروں گا۔ (اعاذا نا اللہ منہ)

شرح :- سرکاری سزا سے مراد یہاں قانون تعزیرات کا ایک خاص حصہ ہے جس کو
 اصطلاح میں "حدود" کہا جاتا ہے۔ یعنی وہ سزائیں جو خدا تعالیٰ کی طرف سے معین کر دی گئی

میں اور ان میں حاکم کے لیے کمی و بیشی کا کوئی اختیار نہیں رکھا گیا ہے مثلاً زنا اور چوری کی سزا - اور مترضین کی نظر میں بھی دو سزائیں ہیں جو ان کو کھٹکتی ہیں ورنہ اسلام کی عام تعزیرات میں بڑی سہولت قائم رکھی گئی ہے لیکن ان دو سزائوں کو اگر ذیلی دفعات کے ساتھ دیکھا جائے تو پھر اس میں کوئی شدت بھی باقی نہیں رہتی۔

اس وقت تو جس بات پر تنبیہ کرتی ہے وہ یہ ہے کہ حدود کے سوا بعض جرائم وہ ہیں جن کی سزائوں میں کمی و بیشی کرنے کا حاکم کو اختیار دیا گیا ہے ان میں اسلامی قانون تعزیرات میں انتہا درجہ کی سہولت قائم رکھی گئی ہے مثلاً شریف اور شریر کا فرق، اتفاقیہ اور عادت کا فرق اور اس قسم کے امور کی پوری پوری رعایت رکھی گئی ہے اور حکام کو اس کی ہدایت کی گئی ہے کہ وہ سزا دینے سے قبل اس پر غور کریں کہ وہ مجرموں کی شخصیت اور ان کی طبائع کا لحاظ رکھیں اور اس کا اندازہ کریں۔ کہ بعض اوقات سزا کا نفاذ کر دینا باعث انسداد جرائم ہوتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ شریف طبائع معافی کا جتنا اثر لیتی ہیں اتنا اثر سزا کا نہیں لیتیں۔ لیکن یہ سب رعایتیں حدود کے باب کے علاوہ دوسری قسم کی سزائوں میں ہیں اور حدود میں بھی قانوناً حاکم کے لیے اس کے ثبوت کے دلائل پر غور و خوض کرنے کے لیے اتنے شرائط مقرر کیے گئے ہیں کہ وہ ہر جگہ آسانی سے مہیا نہیں ہو سکتے، لیکن اگر کسی مقام پر معاشرہ کی برتری اور ماحول کی صلاحیت کی وجہ سے وہ شرائط پورے طور پر موجود ہو جائیں تو حاکم پر یہ فرض کر دیا گیا ہے کہ وہ اس سزا کو بلا کسی پس و پیش اور بلا کسی تفریق نافذ کرے کیونکہ مذکورہ بالا جرائم کے اثرات شرعی نظر میں خطرناک بھی ہیں اور متعدی بھی اور امراض متعدیہ میں آج بھی اس قسم کے مریضوں کے ساتھ تندرستوں کی مخالفت ممنوع سمجھی جاتی ہے۔ اور ان سے اجتناب و پرہیز ضروری سمجھا جاتا ہے۔ خواہ وہ ان کے عزیز ہی کیوں نہ ہوں۔

یہ اچھی طرح واضح رہنا چاہیے کہ اسلامی قانون تعزیرات کا مقصد نظم و نسق قائم رکھنا ہے

صرف سزا دینا مقصود نہیں، اس لیے جو جرائم ناقابل برداشت ہیں ان کی سزائیں بھی سخت مقرر کرنی تاگزیر ہے۔ جو لوگ غور و خوض کیے بغیر اسلامی تعزیرات پر محض انگریزوں کی تقلید میں تکتے چیتے کرنے کے لیے زبانیں کھول دیتے ہیں وہ اپنی زبانیں بند کر لیں اور پھر آنکھ کھول کر دیکھیں کہ ان کے موجودہ قانون تعزیرات نے جرائم کا انسداد کر دیا یا اس میں اور اضافہ کر دیا اور پھر عارضی طور پر ہی سہی، اسلامی قانون تعزیرات کو نافذ کر کے دیکھیں کہ جرائم کا انسداد ہوتا ہے کہ نہیں، اتنی بھی ہمت نہ ہو تو ذرا ان ممالک کے اوپر ہی نظر ڈال لیں جہاں پر یہ قوانین کسی حد تک نافذ ہیں۔

تعزیرات کا منشاء مجرم کو راحت دینا نہیں بلکہ خلق اللہ کو راحت دینا ہے اگر اس پر نظر کر لی جائے اور عیسائیوں کے اعتراضات کا خوف دل سے نکال ڈالا جائے تو اسلامی قانون تعزیرات سے بہتر کوئی دوسرا قانون نہیں ہو سکتا، افسوس ہے کہ اس وقت یہ میرا موضوع نہیں ہے اس لیے اس کی تفصیل نہیں کی جا سکتی۔

حکومت کو غلط مشیروں سے بہت ہوشیار رہنے کی ضرورت ہے

(۳۶) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتَخْلَفَ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ يَطَانَتَانِ يَطَانَةٌ تَأْمُرُكَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَحْصُنُهُ عَلَيْهِ وَ يَطَانَةٌ تَأْمُرُكَ بِالْمُنْكَرِ وَتَحْصُنُهُ عَلَيْهِ وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ - (رواۃ البخاری - مشکوٰۃ ص ۳۲۱)

ترجمہ :- ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ نے جو بھی نبی اور خلیفہ بنایا ہے اس کے ساتھ دو قسم کے مشیر ضرور رکھے ہیں ایک مشیر وہ جو نیک کاموں کے لیے اس کو مشورہ دیتا تھا اور اس کی ترغیب بھی دیتا تھا اور دوسرا وہ جو برائی کا

مشورہ دیتا تھا اور اسی کی ترغیب دلاتا تھا اور پرانی سے وہی بچتا ہے جس کو خدا ہی بچائے۔

شرح:۔ نسائی شریف میں اس حدیث کی تشریح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں نقل فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب مسلمانوں کے امیر کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتا ہے تو اس کے لیے سچا وفادار وزیر مقرر فرمادیتا ہے جس کا کام یہ ہوتا ہے کہ اگر غفلت سے امیر کسی بھلے کام کو بھول جائے تو وہ اس کو یاد دلا دیتا ہے اور اگر اس کو یاد ہو تو اس کو علی جامہ پہنانے میں اس کی مدد کرتا ہے اور اگر خدا نہ کردہ مشیت الہیہ کچھ اور ہوتی ہے تو اس کے لیے بُرا وزیر مقرر فرمادیتا ہے جس کا کام یہ ہوتا ہے کہ کوئی کار خیر اگر امیر بھول جائے تو اس کو یاد نہیں دلاتا اور اگر اس کو یاد ہو تو اسے کرنے میں روکے اٹکاتا ہے (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲۲)

علماء نے لکھا ہے کہ ان دو مشیروں سے مراد ایک فرشتہ اور دوسرا شیطان ہے اور دونوں کی اپنی اپنی خدمات خیر و شر کی معلوم ہیں لیکن انبیاءؑ تو عصمتِ خداوندی کی وجہ سے شیطان کے شر سے یقیناً محفوظ رہتے ہیں اور ان کے علاوہ جو خلق ان کے قدم بقدم چلتے ہیں ان کو بھی خدا تعالیٰ شیطان کے فریب سے محفوظ رکھتا ہے، یہ دو وہ قوتیں ہیں جن کا ادراک عام انسانوں کو نہیں ہوتا اسی لیے شریعت نے ان پر متنبہ کیا ہے۔

اسی طرح ہر حکومت کے ساتھ بھی اس کے مشیر دو قسم کے ہوتے ہیں اور ظاہری طور پر اپنی فطرت کے مطابق حکومت کو اچھے بُرے مشورے دیتے رہتے ہیں اور جب ایک ضعیف انسان کو و متضاد مشیروں کے پھندے میں پھنس جاتا ہے تو پھر اس کے ساتھ اگر خدائی مدد نہ ہو تو بسا اوقات غلط مشیروں کی چرب زبانی اور فریب کاری میں پھنس کر رہ جاتا ہے، اس لیے حاکم کا فرض ہے کہ وہ مشورہ تو ضرور لے لیکن کسی مشیر کو اپنی پارٹی میں شامل نہ کرے اور نہ خود اس کی پارٹی میں شامل ہو۔ اور حاکم کی قابلیت کا میاں یہی ہے

کہ وہ آنکھ بند کر کے کسی پر اعتماد کے بجائے اپنے خدا پر بھروسہ کر کے اپنے غم سے وہ راہ اختیار کرے جس میں کسی پارٹی کی بجائے مخلوق خدا کی بھلائی ہو۔

خوب یاد رکھیے کہ حکومت کی صلاحیت کا معیار صرف یہ ہے کہ وہ اقتدار و اختیار کی باگ ڈور سنبھالتے کے بعد خدا کی ضعیف مخلوق کے ساتھ کیسا سلوک کرتی ہے۔

دو دشمنوں میں سے اگر کسی مصلحت سے ایک کے ساتھ ساز کرنا ناگزیر ہو جائے تو کس کے ساتھ ساز کرنا چاہیے

(۳۷) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى الْمَدَّ غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ
 قَالَ غَلَبَتْ وَغَلَبَتْ قَالَ كَانَ الْمُسْرِكُونَ يُحِبُّونَ أَنْ يَظْهَرَ
 أَهْلُ فَارِسَ عَلَى الرُّومِ لِأَنَّ تَهُمُ وَإِيَّاهُمْ أَهْلُ الْأَوْتَانِ وَكَانَ
 الْمُسْلِمُونَ يُحِبُّونَ أَنْ يَظْهَرَ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ لِأَنَّ أَهْلُ
 كِتَابٍ قَدْ كَرُّوا لِأَبِي بَكْرٍ قَدْ كَرُّوا أَبُو بَكْرٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمَا أَنْتُمْ سَيَغْلِبُونَ قَدْ كَرُّوا أَبُو بَكْرٍ لَهُمْ
 فَقَالُوا جَعَلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ أَجَلًا فَإِنْ ظَهَرْنَا كَانَ لَكَ كَذَا وَ
 كَذَا وَإِنْ ظَهَرْتُمْ كَانَ لَكُمْ كَذَا وَكَذَا فَجَعَلَ أَجَلَ ثَمَسِ سِنِينَ
 فَلَمْ يَظْهَرُوا قَدْ كَرُّوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا جَعَلْتَهُ
 إِلَى دُونَ قَالَ أَرَأَاكَ الْعَشْرَ قَالَ قَالَ سَعِيدٌ وَالْبِضْعُ مَا دُونَ الْعَشْرِ
 قَالَ ثُمَّ ظَهَرَتِ الرُّومُ بَعْدُ قَالَ قَالَ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى الْمَدَّ غَلَبَتِ
 الرُّومُ إِلَى قَوْلِهِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ قَالَ سُفْيَانُ
 سَمِعْتُ أَنَّهُمْ ظَهَرُوا عَلَيْهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 صَحِيحٌ غَرِيبٌ - (ترمذی اجواب التفسیر)

ترجمہ :- ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ آیت اللہ غَلَبَتِ الرُّومُ الْاِرَکَ تفسیر میں فرماتے ہیں کہ آیہ کریمہ میں لفظ غَلَبَتُ دو طرح پڑھا گیا ہے یعنی معروف بھی مجہول بھی (یہ علم نحو کی اصطلاحیں ہیں) وہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ روم اور فارس کی جنگ میں مشرکوں کی دلی خواہش تو یہ تھی، کہ اہل فارس، رومیوں پر غالب آجائیں کیونکہ وہ دونوں شرک اور بت پرستی میں مشترک تھے اور مسلمانوں کی تمنا یہ تھی کہ روم والے اہل فارس پر غالب آجائیں کیونکہ رومی گو کافر سہی مگر پھر بھی اہل کتاب تھے (اس لیے رومی بہ نسبت اہل فارس کے مسلمانوں سے قریب تر تھے) لہذا یہ بات انھوں نے صدیق اکبرؓ سے ذکر کی، حضرت ابو بکرؓ صدیق نے یہ خیالات آپؐ کی خدمت میں عرض کیے تو آپؐ نے ارشاد فرمایا، رومی اہل فارس پر فتح پائیں گے چنانچہ ابو بکرؓ نے یہ بات مشرکوں سے کہہ دی، اس پر انھوں نے کہا اچھا تو اس کی کوئی مدت مقرر کر لو تاکہ اس درمیان میں تمھارے صدق و کذب کا فیصلہ ہو جائے، اگر ہماری بات اونچی رہی، تو تم کو اتنا مال دینا پڑے گا اور اگر تمھاری بات سچی ثابت ہوئی تو ہم تم کو اتنا اتنا مال دیں گے (اس زمانہ تک بازی اور مال کی شرط لگانا فی اسلام میں درست تھی، بعد میں منسوخ ہو گئی)۔ اس پر حضرت صدیقؓ نے اپنی رائے سے پانچ سال کی مدت مقرر کر دی مگر اس درمیان میں اہل فارس کو فتح حاصل ہو گئی، گو یا صدیق اکبرؓ شرط میں ہار گئے۔ صدیق اکبرؓ نے یہ بات جا کر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی، آپؐ نے فرمایا کہ تم نے دس سال سے کم مدت مقرر کیوں نہ کی۔ اور پانچ سال کی تحدید کیسے کر دی، کیونکہ قرآن میں اس پیشین گوئی میں لفظ بضع آیا ہے جس کا اطلاق تین سے زیادہ اور دس سے کم پر ہوتا ہے۔ راوی بیان کرتا ہے، کہ اس واقعہ کے بعد آخر کار یوں ہی ہوا کہ دس سال کے اندر ہی اندر رومی غالب آ گئے چنانچہ لفظ غَلَبَتُ جو بصیغہ معروف پڑھا گیا تھا اس کی تصدیق ہو گئی اور اس پیشین گوئی کا ظہور ٹھیک اپنے وقت مقرر میں ہو گیا اور مسلمان اس کی خوشیاں منانے میں مصروف ہو گئے، سفیانؒ کہتے ہیں کہ رومیوں کی یہ فتح جنگ بدر کے موقع پر سنی نصیب ہوئی اس لیے ان کو دہری خوشی

ہوئی، ایک بدر میں کامیابی کی، دوسرے پراتی پیشین گوئی کے ظہور کی۔

تشریح :- حضرت شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت شریفہ کے متعلق اپنے فوائد میں تحریر فرماتے ہیں کہ نو سال کے اندر اندر رومی غالب ہو جائیگا کیونکہ لغت میں اور حدیث میں "بضع" کا اطلاق تین سے نو تک پر ہوا ہے، ان آیات میں قرآن نے ایک عجیب و غریب پیشین گوئی کی، جو اس مخالفت کی عظیم الشان دلیل ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اُس زمانہ کی بڑی بھاری دو سلطنتیں "فارس" (جسے ایران کہتے ہیں) اور "روم" مدت دراز سے آپس میں ٹکراتی چلی آتی تھیں ۶۰۲ء سے لے کر ۶۱۴ء کے بعد تک ان کی حریفانہ برو آزمائیوں کا سلسلہ جاری رہا۔ جیسا کہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا (Encyclopaedia Britannica) کی تصریحات سے ظاہر ہے۔

۶۱۰ء میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت شریفہ اور چالیس سال بعد ۶۱۰ء میں آپ کی بعثت ہوئی۔ مکہ والوں میں جنگِ روم و فارس کے متعلق خبریں پہنچتی رہتی تھیں اسی دوران میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوتِ نبوت اور اسلامی تحریک نے ان لوگوں کے لیے ان جنگی خبروں میں ایک خاص دلچسپی پیدا کر دی، فارس کے آتش پرست مجوس کو مشرکین مکہ مذہباً اپنے سے نزدیک سمجھتے تھے۔ اور روم کے نصاریٰ اہل کتاب ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کے بھائی یا کم از کم اتنے قریبی دوست قرار دیئے جاتے تھے۔ جب فارس کے غلبہ کی خبر آتی مشرکین مکہ مسرور ہوتے اور اس سے مسلمانوں کے مقابلہ میں اپنے غلبہ کی فال لیتے اور خوش آمد تو قعات باندھتے تھے۔ مسلمانوں کو بھی طبعا صدمہ ہوتا کہ عیسائی اہل کتاب آتش پرست مجوسیوں سے مغلوب ہوں اور ان کو مشرکین مکہ کی شامت کا ہدف بنا پڑے۔

آخر ۶۱۴ء کے بعد (جبکہ ولادتِ نبوی کو قمری حساب سے تقریباً پنتالیس سال ہو چکے اور بوشت کے پانچ سال گزر چکے) خسرو پرویز (کینخسرو تانوی) کے عہد میں فارس نے

روم کو ایک مہلک اور فیصلہ کن شکست دی۔ شام، مصر، ایشیا کے کوچک وغیرہ سب ممالک رومیوں کے ہاتھوں سے نکل گئے، ہرقل، قیصر روم کو ایرانی لشکر نے قسطنطنیہ میں پناہ گزین ہونے پر مجبور کر دیا اور رومیوں کا دارالسلطنت بھی خطرہ میں پڑ گیا، بڑے بڑے پادری قتل یا قید ہو گئے۔ بیت المقدس سے عیسائیوں کی سب سے زیادہ مقدس صلیب بھی ایرانی فاتحین لے اڑے، قیصر روم کا اقتدار بالکل فنا ہو گیا، بظاہر کوئی صورت روم کے ابھرنے اور فارس کے تسلط سے نکلنے کی باقی نہ رہی۔ یہ حالات دیکھ کر مشرکین مکہ نے خوب بغلیں بجائیں، مسلمانوں کو چھیڑنا شروع کیا بڑی بڑی خوش آئند توقعات قائم کرنے لگے، حتیٰ کہ بعض مشرکین نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آج ہمارے بھائی ایرانیوں نے تمہارے بھائی رومیوں کو مٹا دیا ہے، کل ہم بھی تمہیں اسی طرح مٹا ڈالیں گے، اس وقت قرآن نے سلسلہ اسباب ظاہری کے بالکل خلاف عام اعلان کر دیا کہ بیشک اس وقت رومی فارس سے مغلوب ہو گئے ہیں لیکن نو سال کے اندر اندر وہ پھر غالب و منصور ہونگے۔ اسی پیشین گوئی کی بناء پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بعض مشرکین سے شرط باندھ لی (اس وقت تک ایسی شرط لگانا حرام نہ ہوا تھا) کہ اگر اتنے سال تک رومی غالب نہ ہوئے تو میں سوا ونٹ تم کو دوں گا ورنہ اسی قدر اونٹ تم مجھ کو دو گے شروع میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنی رائے سے ”بضع سنین“ کی میعاد کچھ کم رکھی تھی۔ بعدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ”بضع“ کے لغوی مدلول یعنی نو سال پر معاہدہ مٹھرا اور ہرقل قیصر روم نے اپنے زائل شدہ اقتدار کو واپس لینے کا تہیہ کر لیا اور منت ماتی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو فارس پر فتح دی تو ”حمص“ سے پیدل چل کر ”ایلیا“ (بیت المقدس) تک پہنچوں گا، خدا کی قدرت دیکھو کہ قرآنی پیشین گوئی کے مطابق ٹھیک نو سال کے اندر (یعنی ہجرت کا ایک سال گزرنے پر) عین بدر کے دن جبکہ مسلمان اللہ کے فضل سے مشرکین پر نمایاں فتح و نصرت حاصل ہونے کی خوشیاں منا رہے تھے۔ یہ خبر سن کر اور

زیادہ مسرور ہوئے کہ رومی اہل کتاب کو خدا تعالیٰ نے ایران کے مجوسیوں پر غالب فرمایا اور اس ضمن میں مشرکین مکہ کو مزید خذلان و خسران نصیب ہوا۔

قرآن کی اس عظیم الشان اور مجید العقول پیشین گوئی کی صداقت کا مشاہدہ کیے بہتے لوگوں نے اسلام قبول کیا اور حضرت ابو بکرؓ نے سواوڑٹ مشرکین مکہ سے وصول کیے جن کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ صدقہ کر دیئے جائیں۔ فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ عَلٰی تَعَابُرِ النَّظَاہِرِ وَالْاٰیٰتِ الْبَاہِرَةِ۔ یعنی پہلے فارس کو غالب کرنا روم کو مغلوب کرنا اور پیچھے حالات کو الٹ دینا، سب اللہ کے قبضہ میں ہے صرف اتنی بات سے کسی قوم کے مقبول و مردود ہونے کا فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ وَتِلْكَ الْاٰیٰتُ نُوَدِّ اُولٰٓئِہَا بَیِّنَاتٍ لِّاُولِیْ دِلٰی بَارِیْ بَارِیْ بَدَلْتُمْ رَجَبْتُمْ یٰۤہِمْ اِن لَّوْکُوْلٌ مِّنْ رَّیْءٍ رَّکُوْعٍ ۝۵۱ ایک تو اس دن اپنی فتح کی خوشی، اس پر مزید خوشی یہ ہوئی کہ رومی اہل کتاب (جو نسبتاً مسلمانوں سے اقرب تھے) فارس کے مجوسیوں پر غالب آئے، قرآن کی پیشین گوئی کی صداقت کا لوگوں نے مشاہدہ کر لیا۔ کفار مکہ کو ہر طرح ذلت نصیب ہوئی۔

شیخ الاسلامؒ کے یہ فوائد اس لیے نقل کیے گئے ہیں تاکہ آپ کو حدیث مذکورہ میں ذکر شدہ واقعہ کا سہوڑا سا تاریخی پس منظر معلوم ہو جائے اس کے بعد یہ عرض کرنا ہے کہ قرآن جب دنیا میں آیا تو فطری طور پر اس کے مخاطبین دو قسموں میں بٹ گئے، ایک وہ جنہوں نے اس کو سچا مانا اور اس کو تسلیم کیا وہ مسلمان کے لقب سے پکارے گئے۔ دوسرا گروہ جنہوں نے اس کو جھٹلایا اور اس کا انکار کیا وہ منکرین کی صف میں شمار ہوئے اور ان کا لقب کافر قرار پایا۔

اسلامی نقطہ نظر میں منکرین کی پارٹی اگرچہ اجمالاً ایک ہی صف میں شامل رہی ہے لیکن تاہم ان میں کتب سماویہ کے نزول کی وجہ سے اہل کتب اور غیر اہل کتاب ہونے کا فرق قائم رکھا گیا ہے یعنی جس جماعت میں خدا کی کوئی کتاب اتری اگرچہ اسکے حاملین نے

اس کی ناقدری کر کے اس کی ایسی تحریر کی کہ اپنی اصلی شکل و صورت میں وہ باقی نہ رہے اور اس لحاظ سے وہ محرف ہو کر ایک طریقہ پر دیتا سے گویا نیست و نابود ہو گئی۔ تاہم اس قوم کی نسبت ایک نازل شدہ کتاب کی طرف باقی رہی اور مسلمانوں کی نظروں میں اس لحاظ سے ان کا رشتہ ان کافروں سے پھر بھی بلند رہا۔ جن کی کسی آسمانی کتاب سے کوئی نسبت صحت کے ساتھ ثابت نہیں ہوتی۔ اگر کسی نازل شدہ کتاب کی طرف وہ خود اپنی نسبت کرتے ہیں۔ تو یہ صرف ان کا اپنا دعویٰ ہے جس کا کوئی ثبوت نہ ان کے ہاتھ میں ہے اور نہ تاریخ سے اس کا کوئی ثبوت ملتا ہے۔ یہی وجہ تھی کہ حدیث مذکور میں رومیوں کی فتح پر ان کے اہل کتاب ہونے کی وجہ سے مجوسیوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کو بہت خوشی حاصل ہوئی۔ یہ ایک وقتی بات تھی جو اس وقت مقابلہ کی وجہ سے پیش آئی۔ تاہم اس میں ہمارے لیے ایک سبق ہے اور بہت اہم سبق ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر دو دشمن ہمارے سامنے ہوں تو اگرچہ دشمن ہونے میں وہ دونوں برابر ہوں لیکن اگر کسی مصلحت و وقتی کی بنا پر ہم کو کسی کے ساتھ ساز کرنا ناگزیر ہو جائے تو ہم کو ترجیح کس کو دینی چاہیے۔

قرآن کہ ہم نے جس حقیقت کا جگہ جگہ اعلان فرمایا ہے، وہ یہ ہے کہ کافر خواہ وہ کسی فریق میں داخل ہو اس کے ساتھ قلبی محبت رکھنا یعنی اس کے ساتھ دوستی رکھنا، اس پر اعتماد کرنا ایک لمحہ کے لیے بھی جائز نہیں، چہ جائیکہ ان کو اپنے معاملات میں مشیر بنانا اور ان سے مشورہ طلب کرنا اس کو تو حد درجہ کی حماقت قرار دیا گیا ہے اور تاریخی اور نقلی طور پر مختلف مقامات میں اس کو ثابت کیا گیا ہے، اگر میں ان آیات کا استیعاب کروں، تو جس اختصار کو ہر جگہ پر اختیار کرتا آیا ہوں، وہ یہاں میرے ہاتھ سے چھوٹ جائے گا تاہم مٹنے نہ توں از خروارے ایک آیت تحریر کرتا ہوں جس سے آپ قرآنی نقطہ نظر کا اندازہ فرما سکتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةَ قَوْمِكُمْ لَا يَأْتُونَكُمْ خَبْرًا وَلَا

وَذُوَامَا عَيْنُكُمْ ۚ قَدْ بَدَاتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَقْوَاهِهِمْ ۚ وَمَا تَحْفِي صُدُورُهُمْ
 الْكِبْرُ ۚ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۚ هَا أَنْتُمْ أَوْلَىٰ بِمُحِبُّوَنَهُمْ
 وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ۚ وَإِذْ الْقُرُومُ قَالُوا أَمَّا وَإِذَا
 خَلَوْا عَصَوْا عَالِيَكُمْ إِلَّا نَامِلًا مِنَ الْغَيْظِ ۚ قُلْ مُؤْتُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ مِّنَ اللَّهِ
 عِلْمًا ۚ يَذَاتِ الصُّدُورِ ۚ

راے ایمان والوں نے بناؤ بھیدی کسی کو اپنیوں کے سوا، وہ کمی نہیں کرتے تمہاری خرابی میں۔ انکی
 خوشی ہے تم جس قدر تکلیف میں رہو، نکلی پڑتی ہے دشمنی ان کی زبان سے اور جو کچھ مخفی ہے ان کے
 جی میں وہ اس سے بہت زیادہ ہے، ہم نے بتا دیئے تم کو پتے اگر تم کو عقل ہے، سن لو کہ تم لوگ
 ان کے دوست ہو اور وہ تمہارے دوست نہیں اور تم سب کتابوں کو مانتے ہو اور جیسے تم سے ملتے ہیں
 کہتے ہیں ہم مسلمان ہیں اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو کاٹ کاٹ کھاتے ہیں تم پر انگلیاں غصہ سے، تو
 کہہ مرو تم اپنے غصہ میں اللہ کو خوب معلوم ہیں دلوں کی باتیں (پ ۴، رکوع ۴)

ان آیات کا خلاصہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے یہاں صاف صاف آگاہ کر دیا کہ مسلمان
 اپنے اسلامی بھائیوں کے سوا کسی کو بھیدی اور راز دار نہ بنائیں کیونکہ یہود ہوں یا نصاریٰ،
 منافقین ہوں یا مشرکین، ان میں کوئی جماعت تمہاری حقیقی خیر خواہ نہیں بلکہ ہمیشہ یہ لوگ
 اس کوشش میں رہتے ہیں کہ تمہیں پاگل بنا کر نقصان پہنچائیں اور دینی و دنیوی خرابیوں میں
 مبتلا کریں۔ ان کی خوشی اسی میں ہے کہ تم تکلیف میں رہو اور کسی نہ کسی تدبیر سے تم کو دینی
 یا دنیوی ضرر پہنچ جائے۔ جو دشمنی اور بغض ان کے دلوں میں ہے وہ تو بہت ہی زیادہ
 ہے لیکن بسا اوقات عداوت و غیظ کے جذبات سے مغلوب ہو کر کھلم کھلا ایسی باتیں کر گزرتے
 ہیں جو ان کی گہری دشمنی کا صاف پتہ دیتی ہیں، مارے دشمنی اور حسد کے ان کی زبان قابو
 میں نہیں رہتی۔ پس عقلمند آدمی کا کام نہیں کہ ایسے خبیث باطن دشمنوں کو اپنا راز دار
 بنائے۔

خدا تعالیٰ نے دوست دشمن کے پتے اور دوستی وغیرہ کے احکام کھول کر بتلا دیئے ہیں، جس میں عقل ہوگی ان سے کام لے گا، یعنی یہ کیسی بے موقع بات ہے کہ تم ان کی دوستی کا دم بھرتے ہو اور وہ تمہارے دوست نہیں بلکہ جڑ کاٹنے والے دشمن ہیں اور طرفہ یہ ہے کہ تم تمام آسمانی کتابوں کو مانتے ہو خواہ وہ کسی قوم کی ہوں اور کسی زمانہ میں کسی پیغمبر پر نازل ہوئی ہوں رجن کے خدا نے نام بتلا دیئے ان پر تفصیل کے ساتھ اور جن کے نام نہیں بتلائے ان پر بالاجمال ایمان رکھتے ہو اس کے برخلاف یہ لوگ تمہاری کتاب تمہارے پیغمبر کو نہیں مانتے۔ بلکہ خود اپنی کتابوں پر بھی ان کا ایمان صحیح نہیں۔ اس لحاظ سے چاہیئے تھا کہ وہ تم سے قدرے محبت کرتے اور تم ان سے سخت نفرت کرتے اور بیزار رہتے۔ مگر یہاں معاملہ برعکس ہو رہا ہے۔ منافقین تو کہتے ہی تھے۔ عام یہود و نصاریٰ بھی بحث و گفتگو میں "امتاً رہم مسلمان ہیں" کہہ کر یہ مطلب لے لیتے تھے کہ ہم اپنی کتابوں پر ایمان رکھتے ہیں اور ان کو تسلیم کرتے ہیں، یعنی اسلام کا عروج اور مسلمانوں کی باہمی الفت و محبت دیکھ کر یہ لوگ بے مروتے ہیں اور چونکہ اس کے خلاف کچھ بس نہیں چلتا اس لیے فرط غیظ و غضب سے دانت پیستے اور اپنی انگلیاں کاٹ کاٹ کھاتے ہیں، یعنی خدا تعالیٰ اسلام اور مسلمانوں کو اور زیادہ ترقیات و فتوحات عنایت فرمائے گا، تم غیظ کھا کھا کر مرتے رہو، اگر اڑیوں یاں رگڑ کر جاؤ گے تب بھی تمہاری آرزوئیں پوری نہ ہوں گی۔ خدا اسلام کو غالب اور سر بلند کر کے رہے گا۔ اس لیے مسلمانوں کو ان شریروں کے باطنی حالات اور قلبی جذبات پر مطلع کر دیا اور سزا بھی ان کو ایسی دے گا جو اندرونی شرارتوں اور خفیہ عداوتوں کے مناسب ہو، قرآن کریم سے آپ کے عہد مبارک میں ایسی جماعت کا بھی پتہ چلتا ہے جو سرے سے خدا ہی کی منکر تھی، ان کے متعلق کسی رسول اور کسی کتاب کے ماننے کا سوال ہی کیا پیدا ہو سکتا ہے، اس فریق کا تذکرہ آیت ذیل میں کیا گیا ہے، اِنَّ هِيَ اِلَّا حَيَاتِنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا اِلَّا الدَّهْرُ اور کچھ نہیں بس یہی ہے

ہمارا جینا دنیا کا ہم مرتے ہیں اور جیتتے ہیں اور ہم جو مرتے ہیں سوزنا سے (پ ۲۵ رکوع ۱۹)

اس جماعت کا وجود اُس وقت گو قلیل تھا اور بے علمی کی وجہ سے اس کو فلسفیانہ رنگ بھی نہیں دیا گیا تھا لیکن زمانہ کے ارتقار کے ساتھ ساتھ یہ جماعت بھی ترقی کرتی رہی اور عالم مادیات کی تحقیقات نے اس کو اتنا پھیلا دیا کہ اب وہ ملک کے گوشہ گوشہ میں قلیل یا کثیر تعداد میں نظر آنے لگے اور علوم و فنون نے اس کو ایسا رنگ دیا کہ بڑی بڑی جماعتوں نے اس عالم کو جس کے ذرہ ذرہ میں پوشیدہ حکمت و اسرار اس کے علیم و خیر خالق کا پتہ دے رہے تھے اس کا انکار کر کے ان سب کو براہ راست ایک غیر ذی شعور مادہ کے سپرد کر دیا اور شدہ شدہ اس کے اثرات بد قسمتی سے مسلمانوں کے اندر بھی نمایاں ہونے لگے۔ اور یہ فرق ہماری نظروں سے بھی اوجھل ہو گیا کہ قدرت کس کا نام ہے اور فطرت کس کا نام ہے۔

انہوں نے عالم بے شعوری میں ان دونوں کے اصول و فروع کی رعایت کیے بغیر ان کو مرادف الفاظ تصور کر لیا حتیٰ کہ مسلمانوں میں بعض تعلیم یافتہ دماغ بھی عالم کے انقلاب کا رشتہ خدا تعالیٰ کی قابرانہ طاقت کے بجائے مادی اسباب سے اس طرح قائم کرتے ہیں گویا یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس جہان کا کوئی خالق ہے ہی نہیں۔ حالانکہ عالم پر اور اس کے نظام میں باہمی ربط پر ایک سرسری نظر ڈالنے سے جو بات سب سے پہلے بدیہی ہو کر سامنے آتی ہے وہ یہی ہے کہ اس کا پیدا کرنے والا نہ صرف علیم و قدیر ہے بلکہ حکیم بھی ہے لیکن انسانی دماغ کی ساخت بھی عجیب ہے کہ وہ جس جانب ڈھل جاتا ہے بس اسی جانب کے دلائل تیار کرنے میں مصروف ہو جاتا ہے اور دوسری جانب کی طرف اس کا خیال بھی مستقل نہیں ہوتا۔ ایسے نادان انسانوں کو انسانوں میں شمار کرنا بھی مشکل ہے ہماری موجودہ دنیا میں اب ایسے افراد کی اتنی کثرت ہوتی رہی ہے کہ جو ان کا مخالفت ہو

اس کا شمار قدامت پرست اور بے عقلوں میں ہونے لگتا ہے لیکن جب کفار کی صفت میں اہل کتاب اور غیر اہل کتاب کا فرق اسلامی نقطہ نظر سے ملحوظ رکھا گیا ہے تو یہ ظاہر ہے کہ ان منکرین کا شمار کس قطار میں ہو سکتا ہے۔

ہمارے زمانہ میں بڑی دشواری یہ ہے کہ ایک طرف اسلام ہے اور وہ بھی ضعیف شکل میں، دوسری طرف کفر اپنی مختلف شکلوں میں اٹھ اچلا آ رہا ہے اور وہ بھی پوری شان و شوکت کے ساتھ۔ اس لیے ضعیفوں کو اپنی معیشت کا توازن قائم رکھنے کے لیے طاقتور جماعتوں کا سہارا تلاش کرنا پڑتا ہے۔ یہ موقع نہایت نازک اور عمیق غور و فکر کا محتاج ہے یہاں عقل کوتاہ اندیش خدانہ کردہ اگر قادرِ مطلق کی طاقت سے ذرا غفلت کر جائے تو اسکو صحیح فیصلہ کرنا بہت دشوار ہو جاتا ہے، وہ صرف اپنے مقصد کی کامیابی کے سوچنے میں اتنی مستغرق ہو جاتی ہے کہ دوسرے اطراف و جوانب کا استحضار اس کو نہیں رہتا۔ اور بسا اوقات اپنے نفع کی خاطر وہ ان مضر توں کو بھول جاتی ہے جو اس تھوڑے نفع کے ساتھ لازمی طور پر اس کو ہلگتے پڑتے ہیں۔

انسان کتنا ہی دانا ہو لیکن پھر اس کی عقل قاصر ہے اس لیے ایک مسلمان کے لیے لازم ہے کہ وہ کسی آخری فیصلہ کے مکمل کرنے سے پہلے کم از کم ایک نظر اپنے دین سماوی کی طرف بھی کر لے جس نے اپنے متعلق انسانی معاش اور معاد کے لیے ایک مکمل آئین ہونیکا دعویٰ کیا ہے۔ اس نے ایک اصول ہم کو یہ بھی بتلایا ہے کہ عالم کی ہر چیز میں نفع بھی ہے نقصان بھی، اس لیے اشیاء کا صرف نفع ہی نہیں دیکھنا چاہیے بلکہ یہ دیکھنا چاہیے کہ اس میں زیادہ نفع ہے یا نقصان اور فیصلہ اس کے بعد کرنا چاہیے لیکن انسان کی عجلت پسند طبیعت اس کو غور و فکر کی مہلت نہیں دیتی اور اپنے نفع کی خاطر دوسری جانب کی مضرت سے غافل ہو کر یک طرفہ فیصلہ کر ڈالتی ہے اور پھر کچھ عرصہ کے بعد جب اس کے عواقب نظر آتے ہیں تو وہ اتنے خطرناک ہوتے ہیں کہ معاملہ لا علاج اور قابو سے باہر

ہوجاتا ہے۔

اس لیے اگر دشمنوں میں سے کسی کے ساتھ ساز کرنا ناگزیر ہو جائے تو فیصلہ جذبات سے نہیں کرنا چاہیے بلکہ نفع و مضرت کے توازن پر پورے غور و خوض کے بعد فیصلہ کرنا چاہیے اسلام نے کافروں کے ساتھ دوستی اور اعتماد کی اگرچہ بڑی اہمیت کے ساتھ مانعت کی ہے لیکن اپنی حدود میں رہ کر ان کے ساتھ عہد و معاملات کرنے میں بڑی وسعت رکھی ہے اور ان کی پابندی کرنا اولین فرض قرار دیا ہے۔ کاشی کہ مسلمان سب باہم متفق ہو کر ایک اسلامی رشتہ میں منسلک ہو جائیں اور یہ یقین محکم پیدا کر لیں کہ وَمَا التَّصَوُّرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (اور مدد ہے صرف اللہ ہی کی طرف سے جو کہ زبردست ہے حکمت والا) (پہم، رکوع ۴۴) تو انہیں آج دنیا بھر میں کسی کا منہ تکنا نہ پڑے اور نہ کسی کی خوشامد کی ضرورت باقی رہے لیکن باہم تفرقہ در تفرقہ پارٹی در پارٹی کا گلہ کس سے کیا جائے۔ ہر کس کہ از دست غیر نالہ کند : سعدی از دست خویش تن فریاد اس سے زیادہ اس مسئلہ کو میں اور صاف صاف الفاظ میں لکھنا پسند نہیں کرتا امید ہے کہ غور کرنے والوں کے لیے یہ نخل کلمات کافی ہوں گے۔

نام نہاد اور غلط عالموں کا برسرِ اقتدار آنا اسلام کی بنیادیں ہلا دیتا ہے

(۳۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ إِلَّا نِتَازَعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ وَكَيُنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ يَقْبِضُ الْعُلَمَاءَ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُءُوسًا جُهْمًا لَا فَسَلُوا قَافَتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا (متفق علیہ - مشکوٰۃ ص ۳۳۰)

ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ علم کو یوں نہیں اٹھائے گا کہ اپنے بندوں کے سینوں سے چھین لے بلکہ اس کی صورت یہ ہوگی کہ علماء کو ایک ایک کر کے اٹھاتا رہے گا، یہاں تک کہ جب ایک عالم بھی باقی نہ رہے گا تو لوگ جاہلوں کو عالموں کے بجائے اپنا سردار بنالیں گے، وہ بے علمی کے ساتھ فتویٰ دیں گے اور نتیجہ یہ ہوگا کہ خود تو گمراہ تھے ہی دوسروں کو بھی گمراہ کر دیں گے۔

شرح :- خدا تعالیٰ کی عظیم نعمتوں میں سے ایک صفت علم ہے اور یہی انسانیت کا طرہ امتیاز ہے، بلکہ ایک منشاء، خلافتِ آدم علیہ السلام کا یہ بھی ہے۔ یہ حدیث خبردار کرتی ہے کہ ایک وقت وہ آئے گا کہ یہ عظیم نعمت انسانوں سے واپس لے لی جائیگی اور یہ وہ خطرناک دور ہوگا جبکہ انسانیت کا گویا خاتمہ قریب ہوگا اور خلافتِ ارضی فنا ہونے والی ہوگی۔ اس نعمت کے اٹھنے کے اسباب بھی حدیثوں میں مذکور ہیں اور وہ علماء کی جانب سے ان کے قلوب میں دنیوی طمع کا پیدا ہونا اور مخلوق کی جانب سے اس کی ناقدری اور اس سے بے نیازی ہوگی۔

یہاں ایک تیسری بات کا ذکر ہے کہ اس عظیم نعمت کے اٹھنے کی صورت کیا ہوگی۔ یعنی یہ کہ جو صحیح علماء ہوں گے وہ اٹھتے چلے جائیں گے اور جو ان کے جانشین ہوں گے وہ نام کے علماء ہوں گے، ان کے سینے صحیح علم سے خالی ہوں گے یعنی علم نبوت اور خشیتِ الہی سے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ عام گمراہی پھیل جائے گی اور جس طرح کہ علم ہی کے ذریعہ خلافتِ ارضی قائم ہوئی تھی اسی طرح اس کے خاتمہ سے وہ ختم بھی ہو جائے گی، ہمارا مقصد یہاں علمِ سائنس کی تعلیم سے روکنا نہیں بلکہ ہم کو اس کی آج بہت ضرورت ہے لیکن وہ سب کو معلوم ہے اس لیے جس بات پر زور دینا ہے وہ یہ ہے کہ کہیں اس شوق میں اصل علم فنا نہ ہو جائے۔

یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ اگر صحیح علماء جدید فنون سیکھ لیں تو وہ جدید فنون کا

استعمال اس طرح کریں گے کہ ان فنون کا قاعدہ بھی حاصل ہوگا اور صحیح علم بھی اپنے مرکز سے
 بٹنے نہ پائے گا لیکن اگر جدید سائنسداں دو چار کتابیں پڑھ کر علماء کی فہرست میں داخل
 ہو گئے تو پھر یہ ہو کر رہے گا کہ دانستہ یا نادانستہ وہ علم صحیح کو سائنس کی جدید روشنی
 میں مطالعہ کریں گے جس کے بعد صحیح علم کا اپنے مرکز سے بٹنا لازم ہوگا اس لیے آپ کو
 یہ فیصلہ کر لینا لازم ہے کہ آپ کو علم نبوت درکار ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کیا آپ کے
 نزدیک آئے دن سائنس کی تبدیلیوں سے وہ بھی قابل تبدیل ہونا چاہیے یا نہیں؟
 جدید تعلیم کی بدولت دیندار طبقہ میں جو نئے نئے سہمی اثرات پیدا ہو گئے وہ علامہ اقبال کے
 ان اشعار میں پڑھ لیجئے۔

فلسفہ رہ گیا تلقین غزالی نہ رہی رہ گئی رسم اذان روح بلالی نہ رہی
 مسجدیں مثریہ خواں ہیں کہ نمازی نہ رہے یعنی وہ صاحب اوصاف حجازی نہ رہے

یہ تو ان کے زمانہ کا نقشہ تھا، اب اندازہ فرمایجئے کہ اتنے عرصہ کے بعد اب دین کا نقشہ کیا
 ہو گیا ہوگا، یہی وجہ ہے کہ ابن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح مسلم میں منقول ہے: **إِنَّ
 هَذَا الْعِلْمَ دِينٌ فَاَنْظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ** (مشکوٰۃ ص ۳۷) یعنی یہ
 علم نبوت تمہارا دین ہے اس لیے جب اپنا دین حاصل کرو ذرا اچھی طرح دیکھو بھال کر لینا
 کہ جس سے تم دین حاصل کر رہے ہو وہ کیسا شخص ہے (یعنی دیندار ہے یا بے دین)

کیا مسلمان یہ پسند کریں گے کہ قرآن پاک صرف اوراق میں اور اسلام

صرف نام کا اسلام باقی رہ جائے

(۳۹) عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى مِنْ إِسْلَامٍ
 إِلَّا اسْمُهُ وَلَا يَبْقَى مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رِسْمُهُ مَسْجِدُهُمْ عَامِرَةٌ

وَرَهَى خَرَابٌ مِّنَ الْهُدَىٰ عُلَمَاؤُهُمْ شَرُّ مَنْ تَحْتَ أَدِيمِ
السَّمَاءِ مِنْ عِنْدِهِمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ وَفِيهِمْ تَعُودُ۔ (رواہ
البیہقی۔ مشکوٰۃ ص ۳۸)

ترجمہ :- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ خطرناک
زمانہ قریب ہی آنے والا ہے جبکہ اسلام کا صرف نام ہی باقی رہ جائے گا اور اسی طرح قرآن پاک
کے بھی صرف نقوش باقی رہ جائیں گے، اس وقت اگر تم ان کی مسجدوں کو دیکھو گے تو وہ نمازیوں
سے بھری ہوئی اور آباد نظر آئیں گی لیکن ہدایت کا ان میں نام بھی نہ ہوگا، اس لحاظ سے وہ
سب برباد ہوں گی، ان کے علماء دنیا طلب اور بے علم ہونگے آسمان کے نیچے بسنے والوں میں
سب سے بدتر ہوں گے اور ایسے فتنہ پرداز ہوں گے کہ فتنے ان ہی میں سے اٹھیں گے اور
پھر لوٹ کر ان ہی میں داخل ہوں گے۔

شرح :- قرآن کریم صدیوں تک مسلمانوں کے لیے صرف تلاوت کرنے کی ایک کتاب
نہ تھی بلکہ ان کی سیاسی اور مذہبی زندگی کا ایک مکمل دستور العمل بھی یہی ایک کتاب تھی۔
جزیرہ عرب سے نکل کر جب اسلام باہر نکلا اور قیصر و کسری جیسی بڑی بڑی سلطنتیں اسلام
کے زیر حکومت آئیں تو اس وقت مسلمانوں کی راہ نما بھی یہی کتاب تھی۔ حضرت عثمان غنیؓ
کے زمانہ میں جب چار دانگ عالم میں اسلام کا پرچم لہرا رہا تھا تو اس کی بنیاد بھی یہی
کتاب اللہ تھی۔ تاریخ بتاتی ہے کہ یہ جملہ مفتوح اقوام صرف جنگلی بدونہ تھیں، بلکہ
اپنے ممالک کے لیے کچھ منظم منوابط و آئین بھی رکھتی تھیں، عمرانیات و صنائع اور ملکی ترقیات
جتنی ان کے زمانہ میں تھیں، موجودہ زمانہ کی ترقیات کے لحاظ سے بھی وہ کچھ کم نہ تھیں۔ یہ
دوسری بات ہے کہ جدید ضروریات نے ہمارے دماغوں کو کچھ جدید ایجادات کی طرف متوجہ
کر دیا ہے جن کی اس وقت ضرورت محسوس نہیں کی جاتی تھی اور یہ زمانہ کے ارتقاء کا
طبعی تقاضا ہے لہذا اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا، لیکن یہ سمجھنا خلاف واقع ہے کہ

قرآنی حکومت صرف اس دور میں کامیاب تھی جب تک کہ دماغوں میں کسی قسم کی علمی روشنی موجود نہ تھی۔

گزشتہ دور کی ترقیات اور دماغی قابلیتوں کا اندازہ آثارِ قدیمہ اور غارِ لٹے اورا کے مشاہدات سے کیا جاسکتا ہے اور آگرہ کا تاج محل تو آج کی بات ہے۔ کیا ان زمانوں میں قرآنی قوانین بالکل معطل اور بیکار ثابت ہو چکے تھے؟ لیکن آج ہاسکی ناکامیابی کا تخیل جن اسباب کی بنا پر ہے وہ بہت تفصیل طلب ہیں جس کا یہ محل نہیں افسوس ہے کہ اس دستورِ عمل پر عمل کیے بغیر بلکہ اس کو سمجھے بغیر جب پہلے سے پہلے ہی یہ فیصلہ کر ڈالا جائے کہ قرآنی تعلیمات ہماری ترقیات کا ساتھ نہیں دے سکتیں، تو یہ وہی زمانہ ہے جس کی اس حدیث میں پیشین گوئی کی گئی ہے اور جب ہماری زندگی کے گوشہ گوشہ سے قرآنی دستور نکل جائے اور اس پر کہیں عمل باقی نہ رہے تو پھر یہ دن وہی دن ہے جس کا حدیث مذکور میں بایں الفاظ ذکر کیا گیا ہے کہ قرآن پاک کی حقیقت صرف اوراق میں مکتوب رہ جائے گی۔

کیا جو کتاب خالق کائنات کی جانب سے افضل الرسل علیہ الصلوٰۃ والسلام پر افضل ملک کے ذریعہ سے زندگی کا ایک دائمی دستورِ عمل بن کر لوح محفوظ سے نازل کی گئی تھی، آج مسلمان اس کو صرف اس حیثیت میں دیکھنے پر راضی ہیں کہ وہ صرف اوراق میں لکھی ہوئی رہ جائے؟ اب آپ سنیئے کہ اسلام کیا چیز ہے؟ اسلام کا اگر چہ اجمالی عنوان صرف کلمہ طیبہ ہے لیکن اس کی تشریح میں وہ تمام تفصیلی دفعات بھی شامل ہیں جو قرآنی ضابطہ کے ماتحت صحابہؓ و تابعینؓ و تبع تابعینؓ کے عہد میں احادیثِ نبویہ کی روشنی میں ان لوگوں نے مدون کی تھیں۔ جنہوں نے دورِ اول کے دینی ماحول میں درد پھر کر مختلف اربابِ علم سے ان کو حاصل کیا تھا۔ یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ دین ہو یا دنیا ہر ایک کے لیے ایک ماحول کی ضرورت ہے جس طرح کہ ہر درخت کے پھلنے پھولنے

کے لیے ایک خاص قسم کی زمین اور ایک خاص آب و ہوا کی ضرورت ہوتی ہے۔ ایک ہی درخت اپنے موافق زمین اور اپنے مناسب آب و ہوا میں جتنی آسانی کے ساتھ پرورش پاتا اور پھول پھل لے آتا ہے وہی درخت دوسری جگہ بڑی جدوجہد کے بعد بھی وہ نشوونما حاصل نہیں کر سکتا۔ اسی طرح اسلام جب عجم میں پھیلا اور مختلف قسم کے مذاہب، اور مختلف قسم کے عقائد اور مختلف مزاجوں کے لوگوں سے اس کو سابقہ پڑا تو ماحول کی اس ناسازگاری سے جو نشوونما اس کو اپنے پہلے سازگار ماحول میں حاصل تھی، اب وہ حاصل نہ رہی اور اب تو آراء کا اختلاف اس درجہ ناگفتہ بہ حالت پر جا پہنچا ہے کہ ایک جماعت نے تو اسلامی تشریحات ہی سے صاف انکار کر ڈالا حالانکہ وہ اس دور میں مرتب ہوئی تھیں جس میں کہ احادیث نبویہ کی روشنی اور صحابہ اور تابعین کے فتاویٰ کی موجودگی سے اسلام کی تدوین ہوئی تھی لیکن جن لوگوں کو زبانِ عربی پر بھی عبور حاصل نہ تھا۔ اس پر جو ماحول ان کو نصیب ہوا وہ کفر کی طاقت کا ماحول تھا، ان حالات میں انھوں نے اس دور کی مرتب کردہ کاوشوں کا نام صرف چند اشخاص کی رائے رکھ کر اس کو ردی کی طرح پھینک دیا حالانکہ وہ متأخرین کے لیے بہت بڑا قیمتی ذخیرہ تھا۔

آج بھی دنیا میں کسی ضابطہ کی تشریحات میں بڑے بڑے ججوں کے فیصلوں کی بڑی قیمت سمجھی جاتی ہے لیکن بد قسمتی سے مسلمانوں کی ایک جماعت نے اس سے صرف انکار ہی نہیں کیا بلکہ ایک قدم اور آگے بڑھ کر براہِ راست خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے بھی انکار کر دینا اسلام کا ایک مسلمہ اصول قرار دے ڈالا۔ اب ظاہر ہے کہ جب احادیث نبویہ ہی کی کوئی قیمت نہ رہی (العیاذ باللہ) تو اسلام کے ججوں کی تشریحات کی کیا وقعت باقی رہ سکتی تھی، اس لیے بہت سے لوگوں کے سامنے اب ایک صرف قرآن رہ گیا جو کہ عربی زبان میں نازل ہوا تھا اور وہ بھی فصاحت اور بلاغت کے اس اعلیٰ درجہ میں جس کا نام اعجاز ہے۔ اس کو ان لوگوں نے بڑے ادب اور

احترام کے ساتھ دینہ عم خود اردو یا انگریزی تراجم سے انسانی دماغ کی بنائی ہوئی سائنس کی روشنی میں مطالعہ کرنا شروع کیا اور وہ بھی ایسے ماحول میں جو اسلام کا ہمنوا تو درکنار موجودہ زمانہ میں اس کے ناقابل عمل ہونے کا یقین کر چکا ہے۔ پھر اس کی اسلام پرستی کا یہ ایک احسان ہی کہیے کہ اپنے اس مطالعہ سے جو قرآنی ضابطہ کی تشریح اس کے مغرب زدہ دماغ میں آگئی اس نے اس کا نام اسلام رکھ دیا اور اب اس جدید مجوزہ اسلام میں اتنی لچک اور وسعت پیدا ہو گئی کہ اگر اس میں نبوت کا اختلاف بھی پیدا ہو جائے تو پھر بھی وہ اسلام میں قابل برواقت ہو سکتا ہے۔ والعیاذ باللہ۔

خلاصہ یہ کہ اب اسلام کا مفہوم ایک ایسا مفہوم بنا لیا گیا ہے جو صرف کلمہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کے وسیع سے وسیع دائرے میں داخل رہنے سے باقی رہ سکتا ہے، اگرچہ اس میں اس کے بنیادی اصولوں میں سے کتنے ہی اصول کا انکار کر ڈالا جائے۔ اب اگر ان کو اس پر تشبیہ کی جاتی ہے تو اس کا نام فرقہ پرستی اور تنگ نظری رکھا جاتا ہے۔ اسکو حدیث مذکور کے الفاظ میں یوں ادا کیا گیا ہے کہ ایک زمانہ ایسا آئے گا جبکہ اسلام کا نام ہی باقی رہ جائے گا۔ اور اس کی حقیقت اور اس کی روح یکسر فنا ہو جائے گی، کیا آپ ایسے اسلام کو پسند کرتے ہیں؟

حدیث کا تیسرا فقرہ بہت عبرتناک ہے اور اتنا ہی تعجب خیز بھی ہے۔ یعنی یہ کہ اسلام کے اس دورِ تنزیل کا نقشہ اس طرح نہیں بدلے گا کہ قرآن پاک ظاہری طور پر مسلمانوں کے ہاتھوں میں نہ رہے یا خدانہ کردہ وہ کھلم کھلا اسلام سے سبزیاری کا اظہار کر دیں۔ اس کا نام تنزیل نہیں یہ تو کھلا ارتداد ہے بلکہ یوں ہوگا کہ ظاہری رونق پہلے سے زیادہ ہوگی اور اسلام کا دعویٰ پہلے سے زیادہ طمطراق کے ساتھ ہوگا۔ ذرا نگاہِ عبرت سے دیکھیے کہ کیا قرآن پاک کبھی اس آب و تاب سے چھپا کرتے تھے اور کیا کبھی غلغلہ اسلام گلی اور کوچوں میں اس بلند آہنگی سے مچا کرتا تھا۔ اسی طرح حدیث کے تیسرے جملے میں

یہ بیان ہے کہ یہ منزل اس طرح پیش نہیں آئے گا کہ مسجدوں کی تعمیر بند ہو جائے یا اس میں نمازی نظر نہ آئیں بلکہ مساجد پہلے سے زیادہ رونق دار بنائی جائیں گی۔ نمازی بھی اس میں پہلے سے زیادہ نظر آئیں گے مگر یہ سب کچھ فخر و مباہات کے لیے ہوگا۔ ہدایت کی روح ان میں گم ہوگی اور اس سب کی بنیاد یہ ہوگی کہ اس وقت جو ان کے علماء ہوں گے، وہ مخلوق میں اس وقت آسمان کے نیچے سب سے بدتر جماعت ہوگی اور جب علماء کا حال اتنا اتر ہو جائے گا تو پھر روح ہدایت کہاں سے آئے۔

یہاں جس طرح اسلام کے دور انحطاط کی داستان ہے اسی طرح علماء کے دور انحطاط کا نوحہ بھی مذکور ہے جن کو اسلامی نقطہ نظر سے علماء کہنا بھی غلط ہے، وہ صرف نام کے علماء ہوں گے۔ میں یہاں قدیم تاریخ کا تذکرہ کرنا نہیں چاہتا ابھی قریب ہی زمانہ میں شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کا خاندان مثلاً حضرت شاہ اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ، اور حاجی امدا اللہ رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکی اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے زمانہ کے حضرت شیخ الہند اور شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی اور ان کے بعد بھی بہت سے علماء رہا نہیں ایسے رہے ہیں جن کی تاریخ ابھی تک زندہ ہے اور وہ یہ شہادت دے سکتی ہے کہ اس طبقہ کو اسلام کی سر بلندی کے سوا دنیوی مقاصد اور اقتدار سے ذرہ بھر بھی کوئی علاف نہ تھا۔ ان حضرات نے جہاد کیے اور اپنے وطن چھوڑے حتیٰ کہ بعض نے شہادت کے جام بھی ذوق و شوق کے ساتھ نوش کیے اور آئندہ علماء کے لیے اپنی زندگی کے یہی سبق چھوڑ گئے۔ اس لیے علی الاطلاق علماء سے بدگمانی کر کے علماء حق کو بھی نظر انداز کر ڈالنا اور اس کے برخلاف ایسی کوشش کرنی کہ جس کے نتیجہ میں ایسے علماء پیدا ہی نہ ہوں۔ جن میں صحیح اسلامی روح ہو اور صحیح اختلاف رائے کرنے کی ہمت بھی ہو، اسلامی آئین کو زندہ کرنے کے بجائے ہمیشہ کے لیے اس کو دفن کرنے کے مترادف ہوگا۔

عالم نساء کی اہمیت کے باوجود اس کی بعض قدرتی اور اصولی خامیاں

(۴۰) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ إِلَى الْمَسْجِدِ فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ فَقُلْنَ وَيَعَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تَكْثُرُنَّ اللَّعْنَ وَتَكْفُرُنَّ الْعَشِيرَ مَا رَأَيْتُ مِنْ نَأِ قِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبِ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ قُلْنَ وَمَا لِقُصَانِ دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ عَقْلِهَا أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تَصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ دِينِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ تَرْكِ الْحَائِضِ الصَّوْمِ ص ۴۴) وَرَوَاهُ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْغُوعًا وَفِيهِ قَالَ يَكْفُرُنَّ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرُنَّ الْإِحْسَانَ كَوَاحِشَتْ إِلَى إِحْدَاهُنَّ النَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ هَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ -

ترجمہ :- ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عید قربان یا عید الفطر میں عید گاہ کی طرف تشریف لائے (اس وقت عیدین کی نمازوں میں عورتیں بھی شریک ہوتی تھیں) آپؐ کا عورتوں کی صفوں کی طرف گزر ہوا تو آپؐ نے ان کو صدقہ کرنے کے لیے رغبت دلائی اور فرمایا کہ صدقہ کرو کیونکہ مجھ کو جہنم کا نظارہ دکھلایا گیا تو اس میں زیادہ تر تم ہی کو دیکھا ہے۔

انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہمارے کس قصور پر؟ آپ نے فرمایا اس پر کہ تم بات بات پر لعنت کرنے کی عادی ہو اور اپنے شوہر کی بڑی ناشکری کرتی ہو۔ میں نے نہیں دیکھا کہ جو دین و عقل میں ناقص ہو، پھر ایک سمجھدار پختہ کار شخص کی عقل پر پردہ ڈالنے والی تم سے بڑھ کر کوئی اور ہو سکتی ہے۔ اس پر انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہمارے دین اور عقل میں خامی کیا ہے ذرا تشریح فرمادیجئے، آپ نے فرمایا کیا یہ بات نہیں ہے کہ ایک عورت کی شہادت مرد کی نصف شہادت کے برابر ہوتی ہے (یعنی دو عورتوں کی شہادت ایک مرد کی شہادت کے قائم مقام ہے) انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ تو ضرور ہے، آپ نے فرمایا یہ اسی وجہ سے تو ہے کہ تم میں عقل کا کچھ نقصان ہے۔ اب رات تمہارے دین کا نقصان تو کیا یہ بات نہیں کہ تم جب اپنے خاص ایام میں ہوتی ہو تو نہ تم روزہ رکھ سکتی ہو اور نہ نماز پڑھ سکتی ہو، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ بھی ہے۔ آپ نے فرمایا یہی تو تمہارے دین کے ناقص ہونے کا ثبوت ہے۔

بخاری شریف کی دوسری روایت میں شوہر کی ناشکری کی تفصیل یہ ہے کہ اگر شوہر تمام عمر بھی تمہارے ساتھ احسان کرتا رہے پھر کہیں اتفاق سے کسی بات میں بال برابر اس سے ذرا کوئی اونچ نیچ ہو جائے تو پٹ سے بول اٹھو گی کہ ہمارے ساتھ تو عمر بھر تم نے کبھی احسان کیا ہی نہیں۔

تشریح :- اس سے قبل کہ میں حدیث میں صنفِ نسا کی فطری خامیاں ذکر کروں یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس امر کا اعلان کر دوں کہ شریعتِ اسلام نے ایسے وقت میں عورت کے حقوق کا تعارف کرایا ہے جبکہ عورت کا وجود دنیا میں ناقابلِ برداشت سمجھا جاتا تھا حتیٰ کہ ایک مشفق باپ اپنی دختر یعنی بیٹی کو اپنے ہاتھوں سے زندہ دفن کر دینا اپنا ایک فرض سمجھتا تھا تو پھر اگر وہی شریعتِ عورت کی فطری خامیوں کا کوئی تذکرہ کرتی ہے تو پھر اس پر یہ حکم لگا دینا کہ اسلام میں عورت کا کوئی حق نہیں سمجھا گیا، بہت بڑی

غلطی ہوگی۔ میرا یہ عقیدہ ہے کہ عورت کا وجود زندگی کے لیے ایک حیثیت سے اتنی ہی اہمیت رکھتا ہے جتنا کہ مرد کا، میں جانتا ہوں کہ حضرت آدم علیہ السلام مسجود ملائکہ بنے، میں یہ بھی جانتا ہوں کہ خلافتِ ارضی کا تاج ان کے سر پر رکھا گیا۔ مگر اسی کے ساتھ میں یہ بھی جانتا ہوں کہ ان کا خانہ دل اس وقت تک ویران پڑا رہا جب تک کہ حضرت حوا کا وجود ظہور پذیر نہ ہوا۔ اس لیے جب آدم علیہ السلام ہی کا خانہ دل عورت کے بغیر ویران رہا تو نسلِ انسانی میں وہ کونسا خانہ ہوگا جو عورت کے بغیر آباد ہو سکتا ہے۔ میں جانتا ہوں، کہ حضرت آدم علیہ السلام بڑے بڑے کمالات کے حامل تھے مگر اسی کے ساتھ میں یہ بھی جانتا ہوں کہ وہ اپنی وحشت دور کرنے کے لیے پھر بھی کسی کی رفاقت کے پیلے تھے اور جب تک حضرت حوا کی پیدائش نہ ہوئی اس وقت تک ان کی یہ پیاس نہ بجھ سکی۔ اور ان کا خانہ ویران آباد نہ ہو سکا، اسی کی طرف قرآن مجید میں اشارہ فرمایا ہے **وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا** اور اسی سے بنایا اس کا جوڑا تاکہ اس کے پاس آرام پکڑے (پ، رکوع ۱۴)

اگر عورت کے بغیر مرد کو قلبی سکون حاصل ہو سکتا تو کیا قدرتِ الہیہ آدم کے لیے ایک دوسرا مرد ان جیسا پیدا نہ کر سکتی تھی لیکن اس نے ایسا نہیں کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم کے لیے بھی ایک ایسے حیات کے سوا چارہ کار نہ تھا اور چونکہ اصلِ انسانی کے خصائص نسلِ انسانی میں نمودار ہونے ضروری ہیں اس لیے پھر یہ صفت انکی نسل میں ہمیشہ کے لیے موجود رہی کہ مرد خواہ وہ کتنا ہی کامل کیوں نہ ہو وہ اپنی زندگی کی تکمیل کے لیے اور اپنے قلبی سکون و راحت کے حاصل کرنے کے لیے پھر بھی عورت ہی کا محتاج رہا۔ یہ نظریہ آج بھی مسلم ہے اور اسی نظریہ کے ماتحت شریعت نے نکاح کو مسنون فرمایا ہے کیونکہ بلا نکاح کے مرد کی زندگی کی تکمیل اور اس کے قلب کو سکون حاصل ہونا کیسے ممکن تھا جبکہ اس کی اصل میں یہی صفت موجود تھی۔

افسوس ہے کہ دنیا نے آج اس نظریہ کو تسلیم کیا مگر جو راستہ شریعت نے تجویز کیا تھا اس کو بدل کر ایک غلط راستہ اختیار کر لیا یعنی آج بھی متمدن ممالک میں عورت کی عظمت اس پر موقوف ہے کہ اس کے چند دست غیر مرد بھی ہوں، اسی طرح کوئی مرد اس وقت تک بلند پایہ شخصیت کا مالک نہیں سمجھا جاتا جب تک کہ اس کی رفاقت کے لیے چند اجنبیہ عورتیں نہ ہوں۔ حتیٰ کہ آجکل ہوائی جہاز میں یہ ایک قانون ہے کہ اگر سب سیٹیں پُر ہوں تو کسی شخص کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ اپنی انیسٹہ حیات کو اپنی رفیقہ سفر بھی بنا سکے بلکہ یہ ضروری ہے کہ متبادل طریق پر ہر شخص کی رفیقہ سفر وہ ہو جو کسی دوسرے کی انیسٹہ حیات ہو، کیا یہ رفاقت اسی لیے نہیں کہ مرد کے لیے مرد کی ہم نشینی اتنی باعث سکون نہیں ہو سکتی جتنی کہ عورت کی۔

پس نظریہ تو آج بھی وہی ہے لیکن طریقہ کار اتنا مختلف ہے کہ جو فطرت کا تقاضا تھا اس کو غیر شرعی طریق پر پورا کیا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ آپ متمدن سے متمدن ممالک کا سفر کریں تو آپ کو ہسپتال میں ہر جگہ نرس (نurses) ہی ملیں گی، آخر یہ کیوں؟ کیا مرد اس خدمت کو انجام نہیں دے سکتے، پھر مریض کی تیمارداری کے لیے عورت ہی کو کیوں مناسب سمجھا جاتا ہے؟ اس قسم کی دوسری جزئیات سے آپ کو اس کا بھی اندازہ ہو سکے گا کہ جدید دنیا میں عورت کچھ ایسے کمالات کی حامل ہے جو مرد میں موجود ہی نہیں اور اسی طرح قدرت نے اس کے لیے کچھ ایسے فرائض مقرر فرمائے ہیں جن کی ادائیگی مرد کے بس سے باہر بات ہے۔

بلکہ میں ترقی کے اس حقیقت کا اعتراف کرتا ہوں کہ عورت کا وجود دنیا میں نہ ہوتا تو آج دنیا کی آبادی ہی معدوم ہوتی اور اگر اس موضوع پر میں زیادہ تفصیل کروں تو اس کے لیے ایک رسالہ درکار ہے لیکن اگر عورت کے ان تمام کمالات کے ساتھ قدرت نے اس میں کچھ خامیاں بھی رکھی ہیں اور خود صاحب شریعت نے ان کا اعلان

کیا ہے ان کا اظہار کر دوں تو اس کے یہ معنی نہیں کہ میں عورت کے کمالات کا قائل نہیں
اس لیے آپ یہ نہ کہیں کہ

عیب ماجملہ بگفتی ہنزشش نیز بگو

اسی کے ساتھ میں یہ دعویٰ بھی نہیں کرتا کہ مرد میں کسی جہت سے کوئی نقصان نہیں
جہاں حقیقت یہ ہے کہ مرد ہو یا عورت، ہر ایک کو اپنی تکمیل کے لیے دوسرے کی ضرورت
ہے لیکن سوال حل طلب یہ ہے کہ کیا ہر ایک کے لیے میدان مشترک ہے یا علیحدہ علیحدہ
تو مردوں کا عورتوں کے میدان میں قدم رکھنا یا عورتوں کا مردوں کے میدان کی طرف قدم
بڑھانا کیا یہ طریقہ انصاف ہوگا؟ یہاں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اگر آپ نے عورتوں کے
حقوق کے معنی یہ سمجھے ہیں کہ مردوں کے جو حقوق تھے۔ ان سے چھین کر عورتوں کو دیدیئے
جائیں تو بیشک آپ نے ایک طرف عورتوں کی ہمت افزائی کی لیکن دوسری طرف مردوں
کی حق تلفی کا بھی خیال رکھیے۔ جہاں آپ کو اس کا لحاظ ضروری ہے کہ عورتوں کی زیادہ
سے زیادہ قدر دانی کرنی چاہیے، اسی کے ساتھ یہ خیال بھی لازم ہے پھر اس جدوجہد
میں جن کی قدر دانی فطرتاً مسلم تھی کہیں ان کی ناقدری نہ ہونے پائے۔

اب تک جو گفتگو تھی وہ نوع انسانی کی دو صنفوں کے متعلق تھی، اب آئیے انکے
افراد کا حل ذرا سادہ کیئے یعنی یہاں بھی اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو اپنی نعمتوں میں سے
جوڑا جوڑا عطا فرمایا ہے، دو ہاتھ دیئے ہیں، دو پیر، دو آنکھیں، دو کان، اور ناک
اگرچہ ایک ہے مگر اس میں بھی دو سوراخ ہیں، دہن بھی اگرچہ ایک نظر آتا ہے مگر اندر
جا کر پھر اس میں دو نایاں ہیں، ان میں بھی بالعموم انسان کا دایاں جانب بائیں جانب
سے فطرۃً قوی تر ہے اور بائیں نسبتاً ضعیف، اسی طرح اگر شرف کے لحاظ سے دیکھا
جائے تو یہاں بھی نظر شرعی میں دائیں جانب کو بائیں پر فوقیت حاصل ہے، حتیٰ کہ
بر اشرف کام کے لیے دایاں ہاتھ اور پیر ہے اور دوسرے کتر کاموں کے لیے بائیں

جانب ہے، لیکن کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس قدر تقسیم میں انسان کے بائیں جانب کی کوئی حق تلفی کی گئی ہے یا اس میں کچھ توہین ہے۔ نہیں نہیں وہ عین حکمت کے مطابق ہے حتیٰ کہ اگر کسی انسان کے بائیں بازو نہ ہو تو وہ بیکار سمجھا جاتا ہے اسی طرح اس کے اگر بائیں پیر نہ ہو تو وہ سیدھا کھڑے ہونے سے بھی قاصر ہوگا۔ سلیبس برابر رکھنے کے لیے یہاں دونوں کا وجود ایک سے زیادہ دوسرے کا ضروری ہے۔

اب اگر اس کو آپ سائنٹفک طریقہ پر سمجھنا چاہیں تو یوں سمجھیے کہ انسان کے نظام حیات کے لیے آکسیجن (Oxygen) اور نائٹروجن (Nitrogen) دونوں ضروری ہیں، لیکن دونوں کے خواص جدا جدا ہیں حتیٰ کہ اگر ایک کے بجائے دوسرا استعمال کر لیا جائے یا اس میں کچھ زیادتی پیدا ہو جائے تو انسانی حیات کا نظام درہم برہم بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ جو خواص آکسیجن میں ہیں چونکہ وہ نائٹروجن میں نہیں اس لیے یہ اس کی توہین ہے اسی طرح اگر اس کے برعکس جو خواص نائٹروجن میں ہیں، اگر وہ آکسیجن میں نہیں تو کیا اس کی توہین ہے؟ رہی یہ بحث کہ کونسا جزو کتنا زیادہ ضروری ہے اس کا جواب مختلف حالات پر مبنی ہے کہیں زیادہ آکسیجن دینا پڑتا ہے اور کہیں زیادہ نائٹروجن دینا پڑتا ہے۔

اب اس سے آگے چل کر عالم حیوانات پر نظر کیجیے تو قدرت کا قانون وہاں بھی یہی نظر آتا ہے جو عالم انسان میں یعنی نرو مادہ میں، نرقوی تر ہوتا ہے اور مادہ ضعیف پھر ہر ایک کی ذمہ داریاں بٹی ہوئی ہیں اور یہاں بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ نر کے اوپر اپنی مادہ کی بہت سی ذمہ داریاں عائد کی گئی ہیں جن کو وہ فطراناً ادا کرتا ہے۔

عالم حیوانات سے گذر کر اگر آپ عالم نباتات پر نظر ڈالیں تو اس میں بھی نرو مادہ کا وجود مستم ہے، عرب میں کھجور کے درخت میں، اسی طرح پیدیتہ کے درخت میں اور اسی طرح دوسرے قسم کے نباتات میں بھی نرو مادہ کا تنوع موجود ہے۔ اس میں

مادہ بار آور ہوتی ہے اور نریار آور نہیں ہوتا۔ اس کی شرح علم نباتات کے جاننے والے اچھی طرح جانتے ہیں، یہاں اس کی تفصیل مقصود نہیں۔ خدا تعالیٰ کا عام اعلان ہے: **وَمِنْ مَّكَلِ الشَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ** (اور بربروں کے رکھے اسمیں جوڑے وودو قسم کے) (پ ۱۳، رکوع ۷) اور اسی اصل کے ماتحت تخلیق کے ساتھ ان کا جوڑا بنایا گیا ہے، **وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا** (اسی سے پیدا کیا اس کا جوڑا) (پ ۳، رکوع ۱۲) یہ بھی معلوم ہو گیا ان میں اصل و فروع کی نسبت موجود ہے پھر مساوات کا سوال کیسا؟ اب زمین کو چھوڑ کر ذرا آسمان کی طرف نظر اٹھائیے تو وہاں بھی شمس و قمر، اور مختلف قسم کے ستارے نظر آئیں گے جن میں ہر ایک میں جسامت اور صفات کا اسطرح بڑا اختلاف موجود ہے مگر یہاں بھی کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا بلکہ سب کا وجود ہی عالم کیلئے یکساں ضروری سمجھا جاتا ہے۔

اس مختصر تمہید کے بعد اگر آپ صرف عورت کی جسمانی ساخت اور اس کی زندگی کے اطوار پر ہی گہری نظر ڈالیں تو پھر اس کا فیصلہ کرنا بہت آسان ہو جائے گا کہ کیا وہ ہر جگہ مردوں کے شانہ بشانہ چلنے کے لیے پیدا کی گئی ہے؟ کیا وہ حاکمیت یا مثلاً سپہ گری کے لیے موزوں ہے؟ یہ بحث کہ حاکمیت کے شرائط کیا ہیں عنقریب آپ کے سامنے آنے والی ہے۔ لیکن تعجب اس پر ہے کہ جبکہ سپہ گری کے لیے مردوں میں بھی اتنے شرائط درکار ہیں جن پر ہر مرد کا پورا اترنا مشکل ہے تو پھر عورت کو مثلاً سپہ گری کے لیے کیسے موزوں خیال کیا جاسکتا ہے؟ اور اگر ان کی فوج بنا دی جائے تو کیا اس کا نام ترقی یا عورت کا احترام رکھا جاسکتا ہے؟

ایک منصف اور فہیم شخص جب ہر عورت کی زندگی، اوضاع و اطوار پر نظر ڈالتا ہے، تو جو بات پہلی نظر میں اس کے سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ قدرت نے اس کو انسانی نشوونما کے لیے ایک "نازک گہوارہ" بنایا ہے۔ ایک مدت دراز تک بحر ظلمات میں

اس کی پرورش کرنا۔ اس کے بعد اپنے خون کے فطرات اس کی غذا بنا دیتا۔ اس کے بعد اپنی جان کو گھما گھما کر اس کی غذا بنا دیتا۔ اس کے بعد اس کی پاک و صاف تربیت کرنا اس کے شرف کے لیے کیا کچھ کم ہے؟ مگر یہ فیصلہ آپ ہی کر لیجئے کہ ان حالات میں کیا اس پر مردانہ ذمہ داریوں کا بار ڈالنا اس کی فطرت کے مناسب ہے؛ خوب یاد رکھیے! اگر آپ نے قدرت کے مقابلہ میں ایک ضعیف صنف کو ترقی دے کر دوسری ترقی یافتہ صنف سے آگے بڑھاتا چاہا تو یہ ضعیف صنف بام ترقی پر پہنچے یا نہ پہنچے لیکن اس کا نتیجہ ایک نہ ایک دن یہ نکل کر رہے گا کہ جو ترقی یافتہ صنف ہے، وہ فطرتاً کمزور پڑتی چلی جائے گی، اسی طرح یہ بھی اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ اگر آپ نے مردانی کرسی پر عورت کو بٹھایا تو اس کے نتیجہ میں ضرور عورت کی جگہ مرد کو بٹھایا جائیگا اور اس کے نظام عمل میں جو خلل واقع ہوگا اور ہو رہا ہے اس کا اندازہ آپ نہیں تو آپ کی نسلیں کر لیں گی۔

یہ تو اصل انسانی کی تصویر کا ایک رُخ تھا اب اس کا دوسرا رُخ ملاحظہ فرمائیے یعنی جس طرح آدمؑ کی خانہ آبادی کا ذریعہ حضرت حواؑ نہیں اسی طرح اسلامی تاریخؑ ہم کو یہ بتاتی ہے کہ ان کی خانہ بربادی میں بھی ان کا کچھ حصہ تھا یعنی شیطان نے اپنی وسیع کاریوں کا آلہ بنانے کے لیے حضرت حواؑ ہی کو سب سے زیادہ موزوں سمجھا حضرت حواؑ کے لیے فخر یہ نہیں کہ وہ خلیفہ بن جاتیں، اس کے لیے تو قدرت ہی تے ان کا انتخاب نہیں کیا۔ لیکن کیا یہ فخر ان کے لیے کم ہے کہ وہ خلیفہ کے لیے انس و سکون کا واحد سامان قرار پائیں۔ جس طرح یہ خامی اصل انسانی میں حضرت حواؑ میں نمایاں ہوئی ضرور تھا کہ وہ ان کی نسل میں بھی نمایاں ہو کر رہتی۔ چنانچہ تاریخ شاہد ہے کہ بہت سی حکومتوں کی بربادی صرف صاحب مملکت کی ایسے حیات کے ذریعہ ہوئی ہے۔

تقسیم مند سے پہلے جب دائرے مقرر ہوا کرتا تھا تو اس دور میں ہندگان اغراض

اپنی مقصد برآری کے لیے میم صاحب ہی کے گلے میں لاکھوں کے ہار ڈالا کرتے تھے اسکے بعد جب خوش قسمتی سے آزادی نصیب ہوئی تو اس مسئلہ میں ہمارے نصیب نے ہمارا ساتھ نہ دیا اور انگریز کی جاری کردہ رسم کی بنا پر دور آزادی کے بعد بھی اپنے اپنے مقاصد کیلئے میم صاحب ہی کو آلہ کار بنانے کی پالیسی قائم رہی اور کیا کیا عرض کیا جائے۔ ہر قسم اور ہر عہد کی مثالیں ذہن میں ہیں اس جگہ ان کی تفصیل کرنی مصلحت نہیں ہے۔

مصلحت نیست کہ از پردہ بروں افتد راز

ورنہ در مجلس رنداں خبرے نیست کہ نیست

میرے اس بیان کا یہ مقصد ہرگز نہیں کہ مردوں میں کچھ نقائص نہیں۔ میرے عقیدہ میں وہ بھی ناقص ہی ناقص ہیں اور ایسے ناقص کہ ان کا یہ فطری نقصان عورت کے سوا کوئی دوسرا پورا ہی نہیں کر سکتا مگر چونکہ ہمارے وقت کا مسئلہ نہیں ہے، اس لیے اس پر کلام بے فائدہ صرف تطویل ہے۔ اسی طرح میرا یہ مقصد بھی نہیں کہ عورتیں کسی ترقی کی مستحق نہیں اور نہ میں ان کو تعلیم دینے کا مخالف ہوں، مجھ کو جو کچھ کہنا ہے وہ یہ کہ ان کی ترقی کا میدان کیا ہے اور ان کی تعلیم کی نوعیت کیا ہونی چاہیے، تاکہ یہ فیصلہ کیا جاسکے کہ عالم اسلامی کی مجموعی ترقی کے لیے کیا صرف ڈگریاں پاس کر لینا یا انگریزوں کی حرص میں عورتوں کو مردوں کے شانہ بشانہ کھڑا کر دینا ضروری ہے۔

اب آپ اپنے دماغ کو بے وجہ کی بدگمانیوں اور غلط فہمیوں سے صاف کرنے کے بعد حدیث کے الفاظ کی تشریح پر ایک امتی کی حیثیت سے غور فرمائیے تاکہ قدرت کے اُمرار و حکم آپ کے شیشہ دل میں اُتر جائیں۔

پہلی بات یہ ہے کہ عہد نبویؐ میں عیدین کی خوشی ایک اسلامی خوشی سمجھی جاتی تھی اور اس وقت بڑی اہمیت تھی کہ کفار کے سامنے اسلام کی بڑھتی ہوئی کثرت اور ترقی کا مظاہرہ کیا جائے لیکن یہ بھی اتنی احتیاط کے ساتھ ہوتا تھا کہ ہر عورت اپنی چادر میں

سرتاپا بٹھی ہوتی تھی اور مردوں کی صفوں سے بالکل آخر میں ان کی صفیں قائم ہوتی تھیں اور اس کی سخت ترین ممانعت تھی کہ کوئی عورت مزین لباس میں یا خوشبو لگا کر متنازعے لیے آئے۔ حالانکہ وہ زمانہ صحابیا کا زمانہ تھا اور محفل ایک اولوالعزم معصوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوتی تھی، آپ ان کے رسول اعظم بھی تھے اور شفیق و بزرگ والد بھی، ان کے مرتی اکبر بھی۔

اسلام کو اس وقت کفار کے مقابلہ میں مال کی بھی سخت ضرورت تھی، ملک مفلس تھا اور مقابلہ اہل ثروت و سطوت سے تھا۔ اس لیے صدقہ کی اپیل کرنی ضروری تھی، اس مقدس عہد میں سب سے زیادہ اہتمام عارضی حیات کی بجائے دائمی حیات کا رہتا تھا۔ اس لیے مال تو مال ہمیشہ اپنے جان و مال اور اپنے ہی نہیں بلکہ اپنی عزیز تر اولاد کی جانیں بھی اس مقصد کے لیے بڑی خوشی کے ساتھ قربان کی جاتی تھیں اس لیے آپ نے اسی حیات دائمی کے نام پر چندہ کی اپیل کی۔ ملک گیری کی ہوس میں نہیں وہ تو خود بخود اس کا ضمنی ثمرہ بن کر سامنے آ ہی جاتی تھی۔ اس سلسلہ میں جیب عورتوں کی فطری خامیوں کا تذکرہ آیا تو اللہ اللہ کیا ان پڑھ ملک اور کس غضب کی تہذیب کہ اس پر نہ کوئی ایجنڈیشن ہوا نہ کوئی شور برپا ہوا بلکہ ہر ایک کو اپنی اپنی فکر پڑ گئی اور کتنی دانشمندی، کتنی تہذیب کا ثبوت دیا اور بڑے ادب سے اپنی خامیوں کا سوال کیا اور جب اپنے گریبان میں منہ ڈالا، تو حرف بحرف ان کو درست پایا اور اسی وقت ادب سے سر جھکا کر سب کی سب راضی برضائے مولا خاموش ہو گئیں۔ اور مہمل سوالات کا ایک حرف بھی مہ سے نہ نکالا کیونکہ وہ جانتی تھیں کہ جب مادہ پرست فطرت پر اعتراض کا کوئی حق نہیں رکھتے تو ایک خدا پرست کو قدرت پر اعتراض کا کیا حق ہو سکتا ہے اس لیے اگر انکی شہادت یا دین میں کوئی نقصان ہے تو یہ قدرت کا پیدا فرمودہ ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مخلوق میں کامل کوئی بھی نہیں، یہاں کمال ہے تو مجموعہ میں ہے ورنہ ہر ہر مخلوق، کسی نہ کسی

حیثیت سے ناقص در ناقص ہے ہاں اگر کسی کو کامل یا ناقص کہا جاتا ہے تو یہ نسبتہ کہا جاتا ہے کیونکہ ابھی تک ہم نے کمال اور نقصان کی حقیقت کو سمجھا بھی نہیں اس لیے ہم دنیا کی اشیاء پر کمال یا نقصان کا جو حکم بھی لگاتے ہیں وہ اپنی فہم کے قائم کردہ معیار سے لگاتے ہیں۔

حدیث بالا پر اگر غور کیجیے تو یہ بات بھی ساف ہو جاتی ہے کہ انسانی کمال کا معیار کیا ہے اور اسی کے لحاظ سے نقصان کی حقیقت کیا ہے، اسی حقیقت کے اظہار کے لیے صنفِ نساء میں جو پہلا نقصان آپ نے بیان فرمایا وہ عقل کا نقصان تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ انسان میں سب سے پہلا انسانی کمال عقل کا کمال ہے، اس کے بعد آپ نے ان کے دین کا نقصان بیان فرمایا کیونکہ دین کا کمال عقل کے کمال پر موقوف ہے اس لیے کامل انسان وہ ہے جو عقل و دین میں کامل ہو اور جو ان دو میں ناقص ہو وہ ناقص انسان ہے۔ شریعت میں دین کا مفہوم بہت وسیع ہے اور انسانی زندگی کے گوشہ گوشہ پر پھیلا ہوا ہے، اگرچہ بعض ناواقف اصحاب کے نزدیک دین کا دائرہ بہت محدود ہے۔ شرعی مفہوم کے لحاظ سے دین کا کمال یہ ہے کہ انسان حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں کا پورا پورا لحاظ رکھے اور جہاں ان دونوں قسموں میں سے کسی قسم میں خلقتاً یا عمداً کوئی نقصان پیدا ہو اسے سمجھ لو وہی دین میں نقصان پڑ گیا اس کے بعد آپ نے عورتوں کے متعلق جس صفت کا اظہار فرمایا ہے وہ دین کی صفات میں سے بلکہ انسانیت کی صفات میں سے سب سے بلند تر صفت ہے۔ یعنی احسان کرنا۔ شرعی لحاظ سے محسن ہونا کمال دین کی ایک امتیازی علامت ہے اور اسی اعتبار سے احسان فراموشی یہ سب سے بڑا نقصان ہے۔ چونکہ عورتوں میں بالعموم احسان فراموشی کا مادہ زیادہ نظر آتا ہے۔ اس لیے یہ ان کے دین اور انسانیت کے نقصان کا برہنہ ثبوت ہے۔

اس حدیث کے ابن چند مختصر الفاظ میں گویا کمال انسانیت کا خلاصہ نکال کر رکھ دیا گیا ہے اور اب اسی سے قیاس کر لیجئے کہ جو ان تین صفات میں ناقص ہو گا وہ دوسری صفات میں کتنا ناقص ہوتا چلا جائے گا۔

حکومت کی صلاحیت کے لیے دماغی قابلیت اور جسمانی طاقت کے ساتھ خلق اللہ کے ساتھ احسان کرنے کا جذبہ ہونا بھی ضروری ہے

(۴۱) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضْلُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَلَى النَّسَاءِ كَفَضْلِ الشَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ كَمَلِّ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٍ وَلَمْ يَكْمَلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَآسِيَةُ امْرَأَةَ فِرْعَوْنَ (بخاری ص ۴۴۸، ص ۴۴۲)

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی برتری دوسری عورتوں کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسا کہ شریک کی (عرب میں نبایت زود، مضم، متوی اور لذیذ ایک کھانے کا نام ہے) بقیہ سب کھانوں کے مقابلہ میں (اس کے بعد فرمایا) مردوں کا تو کیا کہتا ان میں تو بہت لوگ رتبہ کمال کو پہنچے لیکن گزشتہ عورتوں میں جو کمال کے رتبہ کو پہنچیں ان میں سے قابل ذکر یہ چند ہستیاں ہیں (۱) حضرت مریم بنت عمران (۲) آسیہ زوجہ فرعون۔

(۴۲) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَسْبُكَ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَحَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَآسِيَةُ امْرَأَةَ فِرْعَوْنَ.

رواہ الترمذی، مشکوٰۃ ص ۵۷۳)

ترجمہ :- انس رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم کو عورتوں میں کامل عورتوں کا تعارف منظور ہو تو تم کو بس ان عورتوں کا نام کافی ہے (حضرت) مریم بنت عمران (حضرت) خدیجہ بنت خویلد (حضرت) فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آسیہ زوجہ فرعون۔

(۴۳) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ ۞ قَالَ نَفَعَنِي اللَّهُ بِكَلِمَةٍ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامَ الْجَمَلِ بَعْدَ مَا كِدْتُ أَنْ أَلْحَقَ بِأَصْحَابِ الْجَمَلِ فَأَقَاتِلَ مَعَهُمْ قَالَ لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ الْفَارِسِ قَدْ مَتَكُوا عَلَيْهِمْ بِنْتِ كِسْرَى قَالَ لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ۔
 (رواہ البخاری ص ۶۳۷)

ترجمہ :- ابو بکرہ رضی فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک سے ایک کلمہ سنا تھا۔ بس نہ پوچھو اس نے مجھ کو جنگِ جمل میں کتنا فائدہ دیا۔ میں یہ ارادہ کر ہی چکا تھا کہ اصحابِ جمل کے لشکر میں شریک ہو جاؤں اور ان کے ساتھ میں بھی جنگ شروع کر دوں وہ کہتے ہیں وہ کلمہ یہ تھا کہ جب آپ کو یہ خبر پہنچی کہ اہل فارس نے زمامِ حکومت اس کی لڑکی کے سپرد کر دی ہے تو یہ سنکر فرمایا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ وہ قوم کبھی کامیاب ہونے کے جس نے اپنے معاملات کی باگ ڈور ایک عورت کے ہاتھ میں دیدی ہو (اس بنا پر میں حضرت عائشہ رضی کے زیر قیادت لشکر میں شریک نہ ہوں)

شرح :- احادیثِ مذکورہ میں پہلی امتوں میں سے نام لے کر صرف دو عورتوں کو بتلایا گیا ہے جن کو صنفِ نساء میں کامل کہا جاسکتا ہے۔ یہ آپ پہلے پہچان چکے ہیں کمال کی تعریف کیا ہے؟ اصطلاحی الفاظ میں قدیم فلسفہ میں کمال کی دو قسمیں کی گئی

ہیں۔ ایک قوتِ نظریہ، ایک قوتِ عملیہ، ان الفاظ کا جتنا بھی تجزیہ کیا جائے اس کا خلاصہ آخر میں صرف یہی نکلے گا کہ عقل اور عمل، اعمال میں صفتِ احسان کا کمال اس کی جتنی تفصیلات بھی کریں وہ سب ان ہی الفاظ کے تحت درج ہوں گی، اس کے بعد جب قرآنی آیات کو دیکھا جاتا ہے تو ان میں بھی عورتوں میں سے نام لے کر صرف ان دو عورتوں کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ ایک حضرت مریم اور دوسری آسیہ زوجہ فرعون۔

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا تِلْكَ الَّذِينَ آمَنُوا الْمُرَاتَ فِذَعُونَ اِلَىٰ اٰخِرِ سُوْرَةِ التَّحْوِيْمِ
(اور اللہ نے بتائی ایک مثل ایمان والوں کے لیے عورت فرعون کی) (پ ۲۸ رکوع ۲۰ع)

ان آیتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ ان دو عورتوں میں سے جو مومنوں کے لیے بھی اس قابل ہیں کہ ان کو بطریقِ مثال بیان کیا جائے۔ ایک عورت آسیہ فرعون کی بیوی ہیں جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پرورش میں بڑی محنت اور محبت سے حصہ لیا تھا۔ جب فرعون کو بعد میں ان کی قلبی حالت کا علم ہوا تو اس نے ان کو طرح طرح کے عذاب میں مبتلا کیا لیکن انہوں نے اس صبر و استقامت سے کام لیا کہ ان پر اس تعذیب کا ذرہ برابر بھی کوئی اثر نہ پڑا حتیٰ کہ اپنی جان دیدی۔ دوسری عورت حضرت مریم ہیں، ان کا کہنا ہی کیا، پاکدامنی میں ضربِ المثل بنیں اور عبادت گزارسی میں مردوں کی صف میں شمار ہوتیں۔

جب ان دو عورتوں کے متعلق قرآنی بیان کردہ الفاظ پر نظر کی جاتی ہے تو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مریم کی صفات میں دو صفتیں اتنی ممتاز تھیں کہ ان میں کوئی عورت امم سابقہ میں ان کے ہم پیکہ نہیں تھی۔ ایک عفت و پاکدامنی جو اس درجہ پر پہنچی ہوئی تھی کہ آج تک وہ اس صفت میں ہی ضربِ المثل بنی ہوئی ہیں اور قرآن نے بھی خود ان کو اس صفتِ خاصہ میں مثل ہی کے طور پر اس امت کے سامنے پیش کیا ہے۔ دوسری صفت جو قرآنی الفاظ سے ان کی نمایاں ہوتی ہے وہ عبادتِ الہی ہے اور وہ بھی اس درجہ کی

کہ جس کی بنا پر ان کو عورتوں کی صفوں سے نکال کر عبادت گزار مردوں کی صفوں میں شامل کر دیا گیا ہے۔ اسی لیے عربی کے لحاظ سے آیت مذکورہ میں دَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتَاتِ کی بجائے دَكَانَتْ مِنَ الْقَنِينِ فرمایا گیا، گویا وہ صفت عبادت میں اتنی بڑھی ہوئی تھیں کہ انکی مثال عورتوں میں نہیں مل سکتی، مردوں میں ہی مل سکتی ہے۔

اس کے بعد دوسری عورت کا کمال اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جو شقی ازلی، مدعی الوہیت کی بیوی ہو، اس نے کس طرح اس تنگ ماحول میں اپنے رب حقیقی کو پہچانا اور کس طرح دنیوی عیش و راحت سے بیزار ہو کر بن دیکھی جنت کی دعا کی اور کس صبر کے ساتھ فرعون کی ظالمانہ تعذیب کا کوئی اثر نہ لیا، لیکن یہ ظاہر ہے کہ ان دونوں صفتوں میں کوئی صفت بھی ایسی نہیں ہے خواہ وہ کسی بھی درجہ کمال پر ہو جو حاکمیت کی صلاحیت کی خبر دیتی ہو۔

اس امت میں جن دو عورتوں کا نام لیا گیا ہے ان میں سے ایک حضرت عائشہؓ ہیں اور دوسری حضرت خدیجہؓ، ان دونوں کے کمالات سے امت محمدیہؐ خوب آشنا ہے۔ اس کی تفصیل کی ضرورت نہیں، لیکن عجیب بات یہ ہے کہ حضرت مریمؑ کے بالمقابل اس امت میں حضرت عائشہؓ نظر آتی ہیں۔ جن کی پاکدامنی کے متعلق قرآن میں مستقل ایک سورت نازل ہوئی ہے۔ اور حضرت خدیجہؓ کی عقل و فراست کی کیا داد دی جا سکتی ہے جنہوں نے کفر کے ماحول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو اس جزم و یقین کے ساتھ پہچان لیا جیسے ایک مشاق سنار ایک نظر میں کھڑے سونے کو پہچان لیتا ہے۔ اور جانی و مالی قربانی کا وہ ثبوت دیا جس کی مثال ملنی مشکل ہے۔ اس عظمت اور بزرگی کے باوجود حاکمیت و امامت کی صلاحیت کے لیے جو صفات درکار تھیں وہ ان مقدس درمقدس بستیوں میں بھی شرعی لحاظ سے مفقود تھیں۔ حضرت سیدۃ النساء کے فضائل سے حدشیں بھری پڑی ہیں، اگر عورتوں میں کوئی حاکمیت کی مستحق ہوتی تو

وہ سب سے پہلے مستحقین کی صف میں شمار ہوتی، لیکن اس کے لیے دور اول میں بھی انکی طرف نظریں نہیں اٹھیں۔

اسلام میں امامت کی دو قسمیں ہیں، امامتِ صغریٰ یعنی نماز کا امام اور امامتِ کبریٰ یعنی مسلمانوں کے عام نظم و نسق کا امام۔ پھر امامتِ صغریٰ کا منصب بھی امامِ اکبر میں مندرج تھا، یعنی نماز کا امام بھی خود امامِ اکبر ہوتا تھا یا وہ شخص ہوتا تھا جو اس کا مقرر کردہ ہو۔ ایسا کیوں تھا؟ یہ بحث بہت طویل ہے جس کا یہ محل نہیں، اس لحاظ سے بھی اگر آپ دیکھیں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ مذکورہ بالا ان مقدس عورتوں میں سے کسی میں جب اس کی صلاحیت ہی نہ تھی کہ وہ نمازوں میں مردوں کی امام بنائی جاسکیں تو ان کے حاکم عام بننے کا سوال ہی کیا پیدا ہو سکتا ہے؟ اس میں عورتوں کا کوئی نقصان ثابت نہیں ہوتا اور ان کے کمال کو کوئی ٹھیس نہیں لگتی۔ جس طرح مرد کہ اگر ولادت نہیں ہوتی تو اس سے اس کا نقصان ثابت نہیں ہوتا اور اس کے کمال پر کوئی حرف نہیں آتا، کیونکہ ہر صنف کا کمال علیحدہ علیحدہ ہے۔ اور اس لحاظ سے اگر عورت شرعی نظر میں حکمران نہیں ہو سکتی بلکہ نماز میں مردوں کی امامت بھی نہیں کر سکتی تو اس سے اس کی عزت و احترام میں کوئی فرق پیدا نہیں ہوتا۔

مذکورہ بالا صفحات میں آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ کمال جس کا نام ہے وہ عقل اور دین اور انسان میں محسن ہونے کی صفت کا نام ہے۔ قرآن شریف کی ایک دوسری آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حکومت کی صلاحیت کے لیے دماغی لیاقت اور جسمانی قوت و طاقت کی بھی ضرورت ہے۔ حضرت طلوت علیہ السلام اور جالوت بادشاہ کا تذکرہ کرتے ہوئے حضرت طلوت علیہ السلام کی لیاقت اور حکومت کی صلاحیت کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا گیا ہے: **وَزَادَةٌ بَسْطَةٌ فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ** (اور زیادہ فراخی دی اس کو علم اور جسم میں) (پ ۲ رکوع ۱۶) اس لحاظ سے بھی اگر دیکھا جائے تو

مرد اور عورت کی دو صنفوں میں مجموعی لحاظ سے عینی دماغی لیاقت اور جسمانی طاقت مردوں کی صنف میں ثابت ہوتی ہے اتنی صنفِ نسا میں ثابت نہیں ہوتی اور آج جہاں کہیں عورتوں کی حاکمیت کا ثبوت شاذ و نادر طور پر ملتا بھی ہے تو یہ بات ثابت ہو کر رہتی ہے کہ وہاں بھی اندرونی طور پر مرد کی طاقت کام کرتی ہوئی نظر آتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شرعی نقطہ نظر کو چھوڑ کر اگر آپ تاریخی صفحات میں تلاش کریں تو دنیا کی تاریخ میں صنفِ نسا میں حاکمیت کا حصہ برائے نام ہی ثابت ہوتا ہے۔

آخر میں قلم یہ لکھنے پر مجبور ہے کہ حاکم میں دیگر صفات کے سوا سب سے بڑی صفت یہ ہونی چاہیے کہ وہ زیر دست رعایا پر احسان کے لیے مضطر ہو، ان کی جفاؤں پر اس کے دل میں ذرا انتقام کا خیال نہ گزرے بلکہ ہمہ تن شفقت ہی شفقت ہو پھر سوچیے کہ جن میں صفت احسان کی بجائے کوٹ کوٹ کر اپنے محسن کی احسان فراموشی بھری ہوتی ہو ذرا اسی بات پر تیزی دناگواری کی سرشت موجود ہو وہ صنف بھلا حاکمیت کی صلاحیت کیا رکھ سکتی ہے؟ اب اگر آپ فطری اور شرعی و تاریخی جملہ حیثیات سے قطع نظر کر کے نئی جدوجہد اسی پر شروع کریں کہ عورتوں کو بھی مردوں کے شانہ بشانہ نظم و نسق کی ہر ہر صفت میں نظر آنا چاہیے تو یقیناً یہ ایک نیا تجربہ ہوگا اور اس کو کامیاب کہہ دینا شاید بہت قبل از وقت ہو کیونکہ جب ہزاروں سال کا تجربہ اس کے خلاف ہے۔ تو جب تک ہزاروں سال کا آئندہ تجربہ گزشتہ تاریخ کی تکذیب نہ کر دے اس وقت تک اس جدید تجربہ کو کامیاب سمجھ لینا انسان کی فطری عجلت پسندی کے سوا اور کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

عورت علم تشریح کی نظر میں | اب آئیے علم تشریح کی رو سے بھی صنفِ نسا پر ایک نظر ڈالتے جائیے، تاکہ یہ اندازہ کیا جاسکے کہ کیا عورتوں کو حاکم بنا دینا یہ ان کے لیے خواہ ترقی کی راہ ہو یا نہ ہو، لیکن عالم کا

نظم و نسق قائم کرنے کے لیے موزوں ہوگا کہ نہیں؟
 آج سے تقریباً بیس پچیس سال قبل میں نے ایک کتاب "المرأة المسلمة" دیکھی تھی جس کا ترجمہ مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے "مسلمان عورت" کے عنوان سے کیا تھا۔ اس میں مرد و عورت کے اعضاء ظاہری اور حواس خمسہ کے متعلق علم تشریح کی روشنی میں یہ واضح کیا گیا تھا کہ عورت مجموعی لحاظ سے مرد سے فطرتاً زیادہ ضعیف پیدا کی گئی ہے۔ میں نے اسی وقت اپنے ذوق کے مطابق اس کی ایک یادداشت اپنے پاس رکھ لی تھی۔ حُسن اتفاق سے اس وقت وہی میرے سامنے ہے اور اصل کتاب نہ اس وقت میرے پاس موجود ہے نہ اس کے مطالعہ کی ہمت و طاقت۔ اس لیے نقشہ ماتے ذیل میں جو اوزان نقل کیے گئے ہیں وہ اسی نقل کی بنا پر ہیں، بہت ممکن ہے کہ اس میں کہیں قلم سے سہو ہو گیا ہو، اگرچہ انشاء اللہ اس کی امید کم ہے۔

مرد اور عورت کے طول میں اوسطاً ۱۲ سنٹی میٹر کا فرق ہے

جسامت :-

مرد کے ثقل جسم کا اوسط : ۴۷ کلو
 عورت کے ثقل جسم کا اوسط : ۳۲ ۱/۲ کلو
 فرق : ۱۴ ۱/۲ کلو

حرارتِ غریزی :-

کاربونک ایسڈ کے جلنے کا فرق

مرد ایک گھنٹہ میں تقریباً ۱۱ ڈرام جلاتا ہے
 عورت ایک گھنٹہ میں تقریباً ۷ ڈرام جلاتی ہے
 فرق تقریباً : ۵ ڈرام

دماغ :-

عورت کے دماغ کے وزن کا اوسط

مرد کے دماغ کے وزن کا اوسط

۴۴ اوقیہ

۴۹ ۱/۲ اوقیہ

۲۹۱ دماغوں کے وزن کے نتیجہ میں سب سے وزنی دماغ

۲۸۷ دماغوں کے وزن کے نتیجہ میں سب سے وزنی دماغ ۶۵

۱۵۴ اوقیہ اور سب سے کم وزنی دماغ ۳۱ اوقیہ کا نکلا

اوقیہ اور سب سے چھوٹا ۳۴ اوقیہ کا ثابت ہوا۔

نوٹ :- یوقوفوں کے دماغ کا وزن ۲۳ اوقیہ سے کسی حالت میں زیادہ ثابت نہیں ہوا۔ مسلم

داناؤں کے دماغ کا وزن ۶۰ اوقیہ سے بھی متجاوز ثابت ہوا۔

قلب :- عورت کا قلب مرد کے قلب سے ۶۰ ڈرام چھوٹا اور خفیف ہوتا ہے۔

عضلات :-

عورت کے عضلات اس قدر ضعیف ہیں کہ اگر ان کی طبعی قوت کے تین حصے کیے

جائیں تو دو حصے مرد میں اور ایک حصہ عورت میں ثابت ہوگی۔ یہی نسبت انکی سرعت

اور ضبط میں بھی ہے۔

حواسِ خمسہ - قوتِ شامہ :-

الف) عورت ایک خاص فاصلہ سے "عطر لیموں" کی خوشبو محسوس نہیں کر سکتی

اور مرد اس درجہ کی خوشبو کو آسانی سے محسوس کر لیتا ہے جس سے دو چاند مقدار کی

خوشبو سے عورت کو احساس ہو سکتا ہے۔

ب) عورت ہلکے سے "براسک ایسڈ" کی بو... کی نسبت سے اور مرد...

سے محسوس کر سکتا ہے جو ضعف کی بین دلیل ہے۔

ذوق اور سمع :-

اسی فرق کی وجہ سے طعام کی عمدگی اور بد مزگی کے پہچاننے والے، آواز کے

پرکھنے والے اور پیانوں کی راگوں کے نقاد کھل کے کھل مرد ہیں۔

جس اہم اور تکالیف کی متحمل عورت ہوتی ہے مرد اس قدر نہیں ہو سکتا یہ
 لامسہ اس کے حق میں بڑی نعمت ہے ورنہ اس سے نازک اور تکلیف دہ فرائض
 کی انجام دہی ایک غیر ممکن بات ہو جاتی۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ مرد و عورت کے دماغوں کے وزن کا یہ فرق جو اس سے قبل
 نقشہ میں دیا گیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مرد کے بھجے کا وزن اوسطاً عورت کے
 بھجے سے سو ڈرام زیادہ ہوتا ہے یہ اختلاف صرف جسمانی اختلاف کا نہیں نتیجہ کہا جا سکتا
 کیونکہ یہ تحقیق ہو چکا ہے کہ مرد کے بھجے کی مقدار اس کی جسمی حالت سے وہ نسبت رکھتی ہے
 جو چالیس کے عدد کو ایک سے ہوتی ہے مگر عورت کا بھجہ اس کی جسمانی قوت سے چوالیس اور
 ایک کی نسبت رکھتا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر ایک عورت کے بھجے کی جسمانی ضعف
 پر مبنی ہے تو مقابلہ یہ اختلاف کیوں پایا جاتا ہے علاوہ اس کے عورت کے سر کے بھجے میں
 پیچ و خم نہایت کم ہیں اور اس کے پردوں کا نظام بھی بالکل نامکمل ہے اسی طرح مرد اور عورت
 کے بھجوں کے جوہر سنجابی میں بھی سخت اختلاف ہے جوہر سنجابی قوتِ ادراک کا نقطہ اور مرکز ہے

تعلیم و تربیت نسواں کا صحیح مفہوم
 اب یہاں ایک سوال یہ باقی رہتا ہے
 کہ اب تک عورتوں کے متعلق جو کچھ کہا

گیا ہے یہ اس کا منفی پہلو تھا آخر ان کے لیے کوئی مثبت پہلو بھی ہے کہ نہیں؟
 یعنی ان کی ترقی اور تعلیم کا میدان، اگر یہ نہیں تو مہچر کیا ہے؟ یہ مسئلہ بھی بہت طویل
 الذیل ہے اور غور و فکر کا محتاج ہے لیکن مختصر الفاظ میں اگر آپ سمجھ سکتے ہیں تو اس مختصر

رسالہ میں اتنا ہی لکھا جا سکتا ہے کہ انسانی زندگی کے دو شعبے ہیں ایک اندرونی، دوسرا
 بیرونی، یعنی ایک باہر کی زندگی دوسری گھر کی زندگی، شریعت نے ان زندگیوں کو اس طرح
 تقسیم کر دیا گیا ہے کہ بیرونی زندگی کی ذمہ داریاں مرد پر رکھ دی ہیں اور اندرونی زندگی
 کی ذمہ داریوں کا بار عورتوں کے سر رکھا گیا ہے اور اس طرح تقسیم کار سے انسانی طبقات

یعنی ادنیٰ، متوسط اور اعلیٰ حبلہ اقسام کو مکمل کر دیا ہے۔

گھر میں زندگی میں سب سے پہلے عورت کے سامنے تربیتِ اطفال اور نظامِ خانہ داری کے اہم فرائض ہیں اس لیے ان کی تعلیم و تربیت میں ان ہی چیزوں کا خیال مقدم رکھنا چاہیے جو ان کے حق میں زیادہ سے زیادہ کارآمد ہو سکیں پھر اسی کے ساتھ اس میں تینوں طبقات کی رعایت بھی ملحوظ رکھنی چاہیے تاکہ غریب گھر بھی اپنے دائرہ وسعت میں اتنی ہی راحت کے ساتھ بسر کر سکے جتنا کہ ایک متوسط یا اعلیٰ طبقہ، پھر اپنی اپنی صلاحیت کے لحاظ سے جو طبقہ جتنی ترقی کر سکتا ہے وہ کر جائے۔ ظاہر ہے انسانی گھروں کے مختلف طبقات بیک وقت یکساں ترقی نہیں کر سکتے اور اسی نکتہ کی فرود گذاشت کرنے کی وجہ سے آج ہمارے بہت سے گھر ویران نظر آتے ہیں یعنی ایک غریب گھر اندر یہ کوشش کرتا ہے کہ وہ اپنا معیار زندگی ایک دم وہ بنا لے جو کسی بڑے گھرانے کا ہوتا ہے ظاہر ہے ایک دم اس کو یہ ترقی کرنی مشکل ہوتی ہے۔ اور اس لیے اس کو مختلف قسم کے مصائب کا شکار بننا پڑتا ہے اس سے میرا مطلب یہ نہیں ہے کہ کسی ادنیٰ طبقہ کو ترقی کرنے کا موقع نہ دیا جائے یہ تو حکومت کا اولین فرض ہے لیکن ظاہر ہے کہ جو ترقی تدریجی ہو سکتی ہے اس کو فوری طور پر تو پیدا نہیں کیا جاسکتا اس کے لیے کچھ وقت درکار ہے اور اس درمیانی وقفہ کیلئے یہ ضروری ہے کہ ہر طبقہ اپنی اپنی وسعت کے دائرہ میں رہ کر اپنی زندگی کو راحت بخش اور بلند بناتا رہے۔

عورتوں کی زندگی پر ایک سطحی نظر ڈالنے کے بعد جو بات سب سے پہلے ہماری نظر میں آتی ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان کی بعض ذمہ داریاں اتنی اہم ہیں جن کو سر مرد انجام نہیں دے سکتا۔ مثلاً تربیتِ اطفال اور نظامِ خانہ داری۔ لہذا ہر گویا یہ بہت مختصر عنوانات ہیں مگر اس کی ذیلی دفعات مختلف طبقات کے لحاظ سے بہت وسعت رکھتے ہیں۔ اس سے پہلے کہ ہم ان مسائل پر تفصیلی غور کریں آئیے اپنے غریب اور متوسط

گھروں کا پہلے مقوڑا سا جائزہ لیں تاکہ ان کی اصلاحی تدابیر میں ہم کو کچھ مدد مل سکے اور جو غیر اصطلاحی تدابیر اختیار کی گئی ہیں۔ ان کے ترک کرنے کی وجوہات خود بخود واضح ہو جائیں۔

ہمارے مغرب گھر بد قسمتی سے نہ صرف ”غیر تعلیم یافتہ“ بلکہ ”غیر تربیت یافتہ“ ہیں اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ہمارے بچے گندگی میں پرورش پاتے ہیں۔ غذا ان کے لیے مہیا نہیں ہو سکتی اور جو غذا ان کے لیے مہیا ہوتی ہے اس کا نہ اہتمام کیا جاتا ہے اور نہ اس کو وقت پر دیے جانے کا کوئی خاص انتظام ہوتا ہے اس طرح ان کی نشوونما میں بہت فرق پیدا ہوتا چلا جاتا ہے اور ان کے ماحول کی جہالت کی وجہ سے ان کی دماغی صلاحیتیں روز بروز مضمحل پڑتی چلی جاتی ہیں حتیٰ کہ جب وہ جوان ہوتے ہیں تو جنگ و جدال کے سوا اور کوئی چیز ان کے ذہن میں نہیں ہوتی۔ اسی طرح جو کپڑے مشکل ان کو مسیر آجاتے ہیں وہ بھی اتنے بد قطع اور بد وضع ملے ہوئے ہوتے ہیں کہ ان کے دماغوں میں کوئی اولوالعزمی پیدا ہی نہیں ہو سکتی بلکہ ترقی کرنے کے لیے حرص کا مادہ بھی باقی نہیں رہتا۔ اب اگر انکے گھروں پر نظر ڈالیے تو نہ اس میں برتن، نہ سونے کے لیے چار پائی اور نہ کوئی دوسرا انتظام نظر آتا ہے اور ان میں سے جو چیزیں ہوتی بھی ہیں وہ گودڑ کی طرح میلی کچیلی گھر کے اندر بکھری پڑی نظر آتی ہیں۔

شوہر محنت و مزدوری کے بعد خدا خدا کر کے جو چند کوڑیاں جمع کر کے لاتا ہے صحیح طور پر اس کو مٹھکانے لگانے کا سلیقہ تو کیا اس کی بوی ذرا سی دیر میں اس کو اڑا دیتی ہے۔ اپنا شوہر اور اپنے بچے اگر بیمار پڑ جاتے ہیں تو ان کی تیمارداری کا تصور بھی اسکے دماغ میں نہیں آتا، غرض ہماری اکثریت جو زیادہ تر غربت کا شکار ہے، دن بدن صحت تہذیب اور دماغی صلاحیتوں کے لحاظ سے اتنی گرتی چلی جاتی ہے کہ گویا وہ ایک ترقی یافتہ جانور ہو کر رہ گئی ہے اب رہے وہ غریب جو شہروں میں آباد ہیں وہ متوسط یا بڑے طبقے کی

حرص میں افلاس کا شکار بنے ہوئے ہیں اور مجبوری قرض لے لے کر اپنی زندگی کے دن کاٹتے ہیں۔

اس لحاظ سے کیا یہ ضروری نہیں ہے کہ ہمارے گھر کی عورتیں میٹرک اور ایف۔ اے میں داخلہ لینے کے بجائے یہ سیکھیں کہ ان کو اپنے بچوں کی کس طرح پرورش کرنی چاہیے، ان کی صحت اور غذا کا اہتمام کس طرح کرنا چاہیے اگر وہ بیمار پڑ جائیں تو کسی قریبی ہسپتال میں جا کر ان کے علاج کی طرف توجہ کرنی چاہیے۔ ان کی دماغی صلاحیتوں کا اندازہ رکھنا چاہیے اور جوان میں شوقین یا ہونہار نظر آئے اس کو کسی تعلیم گاہ میں داخل کر دینا چاہیے، اپنی خانداری کے امور میں جو کچھ رزق اور سامان قدرت نے ان کے نصیب میں لکھ دیا ہے اس کو کس طرح صرف میں لانا چاہیے اور ان کی صفائی و ترتیب کا خیال رکھنے میں کتنی کوشش کرنی چاہیے اور اپنے مزدور شوہر کی اطاعت شعاری اور دلداری کتنی کرنی چاہیے تاکہ ایک غریب جو کہ باہر سے ابھی ابھی گالیاں سن کر آتا ہے کم از کم اپنے گھر میں تو کچھ عزت کے سانس لے سکے اور اس طرح رفتہ رفتہ اپنی بیرونی زندگی میں بھی اس میں خودداری اور عزت نفس کا مادہ پیدا ہو اور گھر کی عورتوں کے حسن سلیقہ کی وجہ سے اپنے گھر میں اپنی حیثیت کے مطابق اس کی ضرورت کا سامان اس کو اتنا مل جائے کہ وہ بیٹے بھرنے کے لیے چوری اور لوٹ کھسوٹ کے لیے مضطر نہ ہو۔

خلاصہ یہ کہ ہمارے معاشرہ کی اصلاح کے لیے سب سے پہلے ہمارے سامنے ہماری قوم کے غریب گھرانے ہیں اور بالخصوص عورتیں ہیں جن کے گھروں کی بربادی کی وجہ سے مرد جرائم کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں اگر اس طبقہ کی اصلاح ہو جائے تو ہمارے ملک تقریباً نصف افراد جو جرائم کے خوگر ہو چکے ہیں ممکن ہے گھریلو اصلاح کی وجہ سے جرائم سے باز آجائیں اور بڑی مدت تک چھوٹے چھوٹے جرائم کا خود بخود انسداد ہو جائے۔

اب اگر متوسط طبقہ پر نظر ڈالیے تو ان کی حالت غریبوں سے بڑھ کر ناگفتہ بہ ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی عورتیں ہی نہیں بلکہ مرد بھی اپنے گھروں کا وہ معیاری نقشہ دیکھنا چاہتے ہیں جو اعلیٰ طبقہ کا معیار ہے قلیل آمدنی خواہ تنخواہ کے ذریعہ ہو، خواہ تجارت کے ذریعہ۔ ان کی اس حرص کا ساتھ نہیں دے سکتی۔ ان کی بوی ان کے بچے اپنے تن رخصت کیلئے جو کپڑا مشکل خریدتے ہیں چاہتے ہیں کہ اعلیٰ طبقہ کی وضع قطع پر اس کو تیار کرانیں اسلئے اس پر دو گئے مصارف پڑ جاتے ہیں اندازہ کیجیے کہ جہاں کپڑا خریدنے کی گنجائش ہی مشکل سے ہو، وہاں مہنگی سلانی کہاں سے ادا کی جائے۔ اب رہا غذا کا مسئلہ تو وہ بھی اعلیٰ طبقہ کے معیار کے مطابق، اسی طرح برتن اور گھر کے دوسرے آرائشی سامان کہاں سے مہیا ہوں؟ اس کے بعد چونکہ ان کے ذہنوں میں کچھ نہ کچھ شعور ہوتا ہے اس لیے سب سے پہلے اپنی اڑھانوں کو اسکولوں کی نذر کر دیتے ہیں۔ جس کی وجہ سے ان کی فیس ادا کرنے اور ان کے لباس وغیرہ کے مصارف کا بلا مزید برآں ان کے کاندھوں پر اڑھتا ہے۔ ادھر لڑکیاں اپنی کم سنی کے باعث گھر سے باہر نکل کر جو سماں دکھتی ہیں اور گھر کے محدود دائرہ میں اس کا عشر مشیر بھی نہیں پاتیں تو گھٹ گھٹ کر رہ جاتی ہیں اور یہ غریب مسکین اگر بمشکل میٹرک یا ایف۔ اے تک پہنچ بھی جائیں تو اس قابل بھی نہیں رہتیں کہ اپنے بچوں کی تربیت کر سکیں۔ اپنی چھوٹی موٹی چیزوں کو مرتب کر سکیں۔

اگر وہ کم از کم فرسٹ ایڈ (*First Aid*) کی تعلیم حاصل کر لیتیں، کسنگ اور ٹیلرنگ سیکھ لیتیں تو خود اپنے اور اپنے بچوں کے لباس کو اعلیٰ طبقہ کے برابر نہیں تو انکے قریب قریب بنانے کے قابل ہو جائیں۔ میرے ناقص اندازے کے مطابق متوسط طبقہ کی خواتین کو ہومیو پیتھک ڈاکٹری کی تعلیم دی جانی ضروری ہے تاکہ اپنے گھر کے بچوں کا معمولی علاج وہ خود کر لیں اور معمولی بیماریوں میں ڈاکٹروں کی بڑی بڑی فیسیں اور گراں لوہیا کی قیمتوں کا بلا اٹھانے سے بچ جائیں۔

اسی طرح تقریباً تین سو انگریزی کے الفاظ ان کو سکھلا دیے جائیں جو متوسط اور اعلیٰ گھرانوں میں غذاؤں، برتنوں، سامانِ آرائش اور بجلی وغیرہ کے متعلق عام طور پر مستعمل ہوتے ہیں اس کے علاوہ بہت مختصر جغرافیہ جس میں صرف ممالک کے نام، ان کی آبادی، ان کے مشہور دریا، مشہور صنعتوں اور ان کی مختصر خصوصیات کا تذکرہ ہو، اسی طرح مختلف سمندروں کے نام، ان کی خصوصیات مثلاً جو سردی میں منجمد ہو جاتے ہیں یا ہمیشہ منجمد رہتے ہیں اسی طرح مشہور پہاڑوں کے نام اور اسی قسم کی ضروری اور موٹی موٹی باتیں ان کی جغرافیائی تعلیم میں شامل ہونی چاہئیں اور یہ بھی ضروری ہے کہ ہر عورت کے گھر میں دنیا کا نقشہ منگاہا ہو اور وہ اس کو دیکھ کر باسانی ممالک کے نام، ان کے محل وقوع اور اسی طرح ان میں دریاؤں، ریلوں اور ان کے اطراف میں سمندروں کے ناموں کو دریافت کر سکے، اس کے بعد یہ بھی از بس ضروری ہے کہ ان کو مشہور شاہانِ اسلام کے واقعات سنہ دار اور ان کی خصوصیات کے ساتھ پڑھائی جائیں اور اردو کی تعلیم اونچی سے اونچی دی جائے کیونکہ اس زبان میں مذہب کے ہر شعبہ کے متعلق مکمل تراجم موجود ہیں تاکہ جس عورت کا دل چاہے وہ تاریخ اسلام کا واقعہ اپنی زبان میں باسانی خود پڑھا کر سکے اور اگر اس آخری دور میں کوئی توشیح نصیب ایسی ہو کہ اسے اپنے مذہب کے مطالعہ کی توفیق نصیب ہو جائے تو وہ احادیث و قرآن اور اپنی زندگی کے ضروری مسائل خود ہی مطالعہ کر کے آخرت میں اپنی سرفرازی کے سامان مہیا کرے۔

اب رہ گیا اعلیٰ طبقہ تو ان کے دماغ اتنے بلند ہو چکے ہیں کہ ان کے متعلق مجھ جیسے عاجز کا کچھ لکھنا سود مند نہیں ہو سکتا عنقریب آپ دیکھیں گے کہ زمانہ کے انقلابات ان کو خود بخود سیدھا کر دیں گے اور اس کے بعد وہ حسرت کریں گے کاش وہ اپنی اصلاح خود اپنے ہاتھوں پہلے کر لیتے کتنی بھی دگر بیاں حاصل کر لی جائیں مگر عورتوں کے امبیڈر (Ambassador) بننے میں کچھ مخفی راز بھی ہوتے ہیں ہاں سکول کی ماسٹرنیاں بننا اگر کچھ فخر ہو تو سفارشوں کے بعد اس کے امکانات قوی ہیں، وزارت اور انٹرسی کے لیے بھی

صرف لیاقت کافی نہیں ہے بلکہ اس کے لیے بھی کچھ رموز و کار ہیں، یہ اعلیٰ طبقہ ہماری قوم میں بہت تھوڑا ہے مگر بد قسمتی سے اس کے متعدی اثرات ہمارے قومی معاشرہ کو بالکل تباہ کر رکھا ہے میں ان کے متعلق زبان ہلانا نہیں چاہتا صرف اتنا عرض کرنا چاہتا ہوں کہ جب قدرت نے ان کو عزت و مال دونوں سے نوازا تو وہ اپنا معیار زندگی کو متوسط بنالیں تو ان کی شان میں تو کوئی فرق نہ پڑے گا لیکن ہمارے غریب اور متوسط طبقہ کے لیے ترقی کا میدان بہت وسیع ہو جائے گا یعنی اپنے دائرہ وسعت سے نکل کر ان میں جو بجا ہوس پیدا ہو چکی ہے وہ ان میں باقی نہ رہے گی۔

یہ ان کا اختیار ہے کہ اگر وہ ترقی اسی میں سمجھتے ہیں کہ وہ اپنی معصوم لڑکیوں کو امریکہ اور لندن بھیج کر اجنبی ملک اور غیر اسلامی طریقوں کا عادی بنائیں اور ان کے عواقب اور انجام کی کوئی پروا نہ کریں تو اس کی ذمہ داری ان ہی کے سر ہوگی لیکن یہ ہوس اپنے دل سے نکال دیں کہ اگر عورتیں کثیر تعداد میں بیرونی ڈگریاں حاصل کر کے اپنے ملک میں واپس آجائیں تو وہ ملک کی ترقی کا باعث بن سکیں گی ہاں یہ ممکن ہے کہ بہت سی ان میں سے دوسرے ممالک میں ہی آباد ہو جائیں اور جو واپس آئیں وہ اپنے ملک کی محبت کی بجائے دوسرے ترقی یافتہ ممالک کی محبت لے کر واپس آئیں پھر وہ اپنے ملک کی ترقی کا باعث مہلکا کیا بن سکتی ہیں؟

تعلیمی لحاظ سے ابھی ہمارے پس ماندہ ممالک میں بھی تعلیم یافتہ مردوں کی اتنی کثرت ہے کہ ان ہی کو ملازمت ملنی مشکل ہو رہی ہے تو اگر اپنے گھروں کی فارن کرنسی (Foreign Currency) برباد کر کے عورتیں اپنے ملک کا مفاد پیدا کرنا چاہیں بھی تو اوسطاً اس فائدہ سے اس کا نقصان کہیں زیادہ رہے گا اس لیے یہ ضروری ہے کہ خاص کر عورتوں کی تعلیم میں تینوں طبقات کی رعایت رکھی جائے اور ہر طبقہ کی تعلیم کا معیار اس کے لحاظ سے ہو پھر آہستہ آہستہ ادنیٰ طبقہ متوسط میں اور متوسط اعلیٰ میں ترقی ہو کر

کر کے داخل ہوتا رہے حتیٰ کہ کچھ سالوں کے بعد تمام ملک حسن معاشرت حسن معیشت حسن اخلاق اور حسن کردار کے لحاظ سے اپنے اپنے صحیح لیول (Level) پر نظر آئے، لیکن یہ آسان بات نہیں۔ حکام کی دلسوزی، مکمل ہمدردی، بڑے ایشار اور انتہائی حد و جہد اور بے حد دلچسپی کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ اگر نفسی نفسی کا یہی بازار گرم رہا تو ہماری قوم کا نقشہ بہت جلد بدل کر تاریخ نہیں ایک عبرت ناک انقلابِ حوادث کی شکل میں باقی رہ جائے گا اور اس انقلاب کی ابتدا اور بنیاد ہمارے گھروں کی عورتیں ہی ہوں گی اگر آج آپ کو اس کا یقین نہیں آتا تو کل تجربہ آپ کو بتا دے گا کہ حقیقت اس سے کہیں دور نہ تھی۔

اس جگہ بے موقع نہ ہوگا اگر میں چند سطور اپنی قوم کے لڑکوں کے لیے بھی لکھ دوں۔ یہ بہت عظیم غلطی ہے کہ لڑکوں کے دماغوں کا جائزہ لیے بغیر ان کے والدین صرف اپنی رائے کے مطابق ان کو تعلیم دلائے چلے جاتے ہیں سب سے بڑی ضرورت اس کی ہے کہ اس کے لیے مستقل ایک کمیٹی حکومت کی طرف سے قائم ہو جو ایف۔ اے تعلیم کے بعد بچوں کے دماغوں کا جائزہ لے کہ ان کے طبعی رجحانات اور دماغی صلاحیتیں کس طرف مائل ہیں، جن کے دماغ ڈاکٹری، انجینئرنگ یا اقتصادیات، صنعتی معلومات یا ایگریکلچر (Agriculture) غرض جدید تقاضوں کے جس شعبہ سے بھی تعلق رکھتے ہوں اسی لائن پر ان کو چلایا جائے، اگر ایسا نہ کیا گیا تو بہت سے وہ دماغ جو اپنی دماغی خاص خاص صلاحیتوں کی وجہ سے خاص خاص لائنوں میں نمایاں ترقی کر سکتے تھے وہ اس کے خلاف چلنے کی وجہ سے بہت پیچھے بلکہ بیکار ہو کر رہ جائیں گے۔

ڈرتے ڈرتے یہ لکھنے کو بھی جی چاہتا ہے کہ اگر کسی بونہار بچے کے دل میں یہ تمنا ہو اور اس کے دماغ میں یہ صلاحیت موجود ہو کہ وہ علم نبوت کی تعلیم حاصل کرے تو حکومت کا جب تک کہ وہ اسلام کی طرف نسبت رکھتی ہے یہ فرض ہونا چاہیے کہ وہ انہیں

چیدہ چیدہ افراد کی اعلیٰ تعلیم کا بھی بندوبست کرے جو اسلام کی طرف اس کی نسبت کے شایان شان ہو کہ وہ بچے صرف ماڈرن ٹائپ (Modern Type) کے مولوی بن کر نہ رہ جائیں۔

مرد اور عورتوں کے لیے تعلیمی درسگاہوں میں اسلامی تربیت کا لحاظ اور اسلامی معاشرت کی فوقیت کا اہتمام اگر نہ کیا گیا تو یہ اچھی طرح یاد رکھنا چاہیے کہ مسلمان قوم دنیا میں کتنی بھی ترقی کر جائے لیکن وہ بحیثیت مسلمان ہونے کے نہیں ہوگی بلکہ بحیثیت ایک انسان ہونے کے ہوگی اور یہ ترقی بالفرض اگر حاصل بھی ہو جائے تو گو معاد (آخرت) سے غافل و ماعنوں کے لیے کچھ دنوں کے لیے سبز باغ نظر آئیں لیکن معاد یعنی آخرت کی دائمی زندگی کے لیے انتہائی مہلک اور لاعلاج ہو کر رہے گی۔

یہ جو کچھ آپ سے کہا گیا اس کی حیثیت صرف ایک الف لیلہ کی سی ہے جو آپ نے سن لی لیکن آپ اگر درحقیقت دنیا میں زندہ رہنا چاہتے ہیں تو آپ کو سب سے پہلے اپنی اسلامی معاشرت کو زندہ کرنا ہوگا جس کے لیے سب سے اہم درسگاہیں خود آپ کے گھر ہیں۔ اگر ہم اپنے گھر یعنی اپنی عورتوں کو جو درحقیقت ہماری اسلامی معاشرت کی بنیادیں قائم کرنے والی ہیں ایسی تعلیم و تربیت دیں کہ وہ قوم کے آئندہ نونبالوں کو ٹھوس طریقہ پر اسلامی معاشرت کے سانچے میں بحال کر اس طرح باہر نکالیں کہ پھر دنیا کی کوئی دوسری معاشرت ان پر اثر انداز نہ ہو سکے جیسا کہ مشترکہ منہ میں کبھی ہندوؤں نے گردکل کے نام سے بنارس یونیورسٹی قائم کی تھی۔ اس کے طلباء کی تعلیمی استعداد اور عائش کی سادگی اور مذہبی عقائد کی سچنگی یا تعصب کا حال مشہور ہے اور سب تعلیم یافتہ طبقہ کو خوب معلوم ہے۔

اس کے بالمقابل میں یہاں علماء کا نام نہیں لینا چاہتا کہ ان سے آپ کو کوئی دلچسپی نہیں ہے بلکہ بعض دوسرے مصلحین کا ذکر کرتا ہوں اور سب سے پہلے سرسید

جربانی علی گڑھ کالج تھے اور جن کا فوٹو آج تک لوگوں کے گھروں میں بڑی عزت کے ساتھ موجود ہے ان کی طرف متوجہ کرنا چاہتا ہوں میں ان کی زندگی پر کوئی تبصرہ کرنا نہیں چاہتا بلکہ صرف یہ بتانا چاہتا ہوں کہ انہوں نے علی گڑھ کے طلباء کے لیے ایک ایسا یونیفرم (Uniform) بھی مقرر کر دیا تھا کہ وہ ہندوستان بھر میں ہر فرقہ سے علحدہ اور ممتاز نظر آتے تھے اور وہ خود بھی اس لباس کو بڑی عزت کی نظر سے دیکھتے تھے وہ لباس سیاہ شیردانی سفید پائجامہ سیاہ پمپ اور ٹرکس کیپ تھا انہوں نے کالج میں ایک مالیات دان مسجد بھی تعمیر کی تھی اور طلباء پر جماعت کی پابندی بھی لازم قرار دی تھی اور جو نماز نہ پڑھے اس پر جرمانہ بھی مقرر کیا تھا اگرچہ وہ جرمانہ ایسا تھا کہ جو طلباء نماز میں شریک نہ ہونا چاہتے وہ اپنی فیس کے ساتھ ایک ماہ کی نمازوں کا جرمانہ بھی جمع کر دیتے تھے اور وہ قابل قبول سمجھا لیا جاتا تھا۔

اکبر الہ آبادی جو بڑے فاضل جموں میں گزرے ہیں ان کے خیالات کا اندازہ ان کے اشارے سے ہو سکتا ہے نونہ کے طور پر ایک شعر ہی دیکھ لیجئے۔
یہ نماز ہے نہ روزہ نہ زکوٰۃ ہے نہ حج ہے تو پھر اسکی کیا خوشی ہو کوئی جنت کوئی حج ہے
اسی طرح علامہ اقبال مرحوم جن کے دماغ میں سب سے پہلے پاکستان کا تخیل گزرا تھا جس پر دروازہ انداز میں اپنے قومی تنزل اور دوسری اقوام کی نقالی کا شکوہ کر گئے ہیں وہ آج کسی پر مخفی نہیں ہے۔

یہ تینوں شخصیتیں وہ ہیں جو نہ خود محتاج تعارف اور نہ ان کے خیالات محتاج تعارف
لیکن اگر صحیح معنی میں ہم وہی اسلامی زندگی چاہتے ہیں جو علامہ اقبال مرحوم کی تمنا تھی جبکہ مرثیہ وہ ان الفاظ میں پڑھ گئے ہیں۔

رہ گئی رسم اذان روح بلالی نہ رہی
یعنی وہ صاحب اوصاف حجازی نہ رہے
فلسفہ رہ گیا تلقین عزالی نہ رہی
مسجدیں مرثیہ خولیں ہیں کہ نمازی نہ رہے

غرض یہ داستان بہت طویل ہے مجھ کو تو یہ بتانا ہے کہ اگر اسلامی زندگی کا صحیح نقشہ کوئی حقیقت رکھتا ہے اور ہم اپنے آپ کو دل سے اس سانچہ میں ڈھالنا چاہتے تو اس کیلئے کیا ہمارے موجودہ سکول اور کالج کافی ہیں یا ہم کو ان درس گاہوں میں آنے سے پہلے جب ہماری نرم فطرت میں اتنی لچک تھی کہ ہم جس سانچہ میں ڈھالنا چاہیں طبیعت اور عادت کے درجہ میں ڈھال سکتے ہیں) اس کے لیے وہی زمانہ اور اپنے گھر کا اسکول درکار ہے یہ سوچنا چاہیے کہ کسی خاص جانور کے گوشت سے ایک ہندو کو نفرت یا ایک مسلمان کو نفرت ہے تو کیا یہ کسی تعلیم کا نتیجہ ہے یا ان تاثرات کا جو وہ اپنے گھر سے لیکر باہر آیا ہے اسی طرح اگر آج کسی قوم کو پتے پر کھانا رکھ کر یا چوکا لگا کر کھانے میں عزت محسوس ہوتی ہے تو یہ کسی تعلیم کا ثمرہ ہے یا اس کے گھر کی تربیت کا، اسی پر زندگی کے تمام گوشوں کو قیاس کرتے جائیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ جننے گہرے نقوش انسانی فطرت پر اس کے دور طفولیت میں قائم ہو سکتے ہیں وہ بعد میں ہرگز نہیں ہو سکتے اور نہ کسی تعلیم سے اور نہ کسی تربیت سے اگر یہ صحیح ہے تو آپ کو یہ فیصلہ کر لینا ضروری ہے کہ ہمارے اپنے گھروں کی زندگی میں اپنی عورتوں کو کس قسم کے کورس کے تعلیم دینے کی ضرورت ہے۔

بنیادی لحاظ سے مسلمانوں کی کتاب قرآن پاک ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا اسکی تعلیم صرف اسی طرح کافی ہو سکتی ہے جس طرح کہ مسلمانوں کے بچے مشن اسکول میں انجیل پڑھ لیتے ہیں یا اس کے ساتھ وہ والہانہ عقیدت اور شیفتگی پیدا کرنا بھی ضروری ہے کہ اس کا لہجہ لگانا بلا وضو کے ممکن نہ ہو اور اس کی تلاوت کیے بغیر ہمارے دل کو چین نصیب نہ ہو۔ ہم صرف نماز اور روزہ نہیں بلکہ اپنی نشست و برخاست اور زندگی کے گوشہ گوشہ میں اسلامی معاشرت کے سانچے میں ایسے دھل جائیں کہ ہماری نظریات کے خلاف ہر معاشرت کو بہت پرست تصور کرنے پر ایسے ہی مجبور ہو جائیں جیسا کہ بدتمتی سے

آج ہم اپنی اصلی معاشرت کو پست تصور کرنے پر مجبور نظر آتے ہیں اس لیے یہاں صرف قرآن کے الفاظ رٹا دینا کافی نہیں ہوگا بلکہ اس کے ساتھ ایک ایسا نصاب بھی بنانا ہوگا جس میں کہ اردو زبان میں اسلامی عقائد و اعمال، عبادات و معاملات، طعام و لباس اور وضع قطع حتیٰ کہ زندگی کے ایک ایک گوشہ کی تفصیلات موجود ہوں۔

اس میں ہمارے خلفاء راشدین اور دیگر اکابر اور گزشتہ سلاطین کی صحیح تاریخ بھی شامل ہو، مقدس جیبوں کی اسلامی جانبازی اور پڑوسیوں کے ساتھ مہربانی کے واقعات اس موثر انداز میں پڑھائے جائیں کہ ہم کو بجا طور پر اپنی تاریخ کے دہرانے پر فخر محسوس ہونے لگے یہ بات ہمارے دماغوں میں گزرنے بھی نہ پائے کہ ہم دنیا میں کسی دور میں بھی حاکم نہ تھے بلکہ یہ جذبہ پیدا ہو کہ جو آج حاکم نظر آتے ہیں یہ مدتوں ہمارے محکوم رہ چکے ہیں اس لیے پھر ہم کو اپنی گری سنبھالنی ہے اور نفوس انسانی کی نگہبان اور اقوام دنیا کی پرورش اس طرح کر کے دکھادینی ہے جو آج دنیا میں کسی قوم کو نصیب نہیں۔

دنیا میں ترقی یافتہ قومیں آج جو کچھ کر رہی ہیں وہ صرف اپنے اغراض اور اپنے جینے کی خاطر کر رہی ہیں لیکن مسلمان کی زندگی اس سے کہیں بالاتر ہے وہ اپنے لیے اور اپنی عرض کے لیے کچھ کرنا نہیں چاہتا وہ خدائی خلیفہ ہے اور چاہتا ہے کہ اپنی خلافت کا حق ادا کرے۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ خدا کی تمام مخلوقات پر اس کا خلیفہ بن کر سب کو راحت کی زندگی میں دیکھنا اس کا منہاٹے نظر ہو۔ یہاں یہ تنبیہ کر دینا ضروری ہے کہ جو چیز ہمارے گھروں میں اس وقت مفقود ہو چکی ہے اور پھر ہم کو پیدا کرنی ہے وہ اسلامی تربیت ہے یہ خوب یاد رکھ لینا چاہیے کہ تعلیم خواہ کچھ بھی بر یعنی انگریزی ہو یا عربی لیکن اگر تربیت اسلامی نہیں تو اس کا کوئی مفید ثمرہ نہیں نکل سکتا اور اگر تربیت اسلامی ہو بشرطیکہ وہ پختہ ہو تو پھر تعلیم خواہ کسی قسم کی ہو وہ مغزت رساں نہیں ہو سکتی اگر اس نکتہ کو معمولی سمجھا گیا یا قدیم خیالات کی ترجمانی سمجھ کر ٹال دیا گیا تو یہ اچھی طرح سمجھ لیجیے کہ

جانتا ہوں کہ نقار خانہ میں طوطی کی آواز کون سنتا ہے اس زمانہ میں جبکہ ہماری عورتیں اونچی ایڑیوں کے جوتے، کھلی پنڈلیوں کے لباس، کٹے ہوئے بال اور عریاں لباس کی عاشق ہوں تو پھر اس بھڑکی ہوئی آگ میں میریہ چند فقرے کیا کارآمد ہو سکتے ہیں۔ میرا مقصد تو یہ ہے کہ دین تو برباد کر دیا اب دنیا تو برباد مت کرو۔ قبر کا یقین تم کو نہیں، حشر کا تم کو نہیں، فرشتوں کا یقین تم کو نہیں، جنت اور دوزخ کا یقین تم کو نہیں، پھر حساب و کتاب کا تم کو غم ہو تو کیا ہو۔ اگر ایسا اسلام لے کر اپنے خدا کے سامنے آنے پر خود راضی ہو تو میرے آنسو بہانے سے تمہارا دل کب تسلیج سکتا ہے صرف اسلامی ہمدردی ان کلمات کو لکھنے پر مجبور کرتی ہے۔

من قاش فروش دل صد پارہ خوشتم

دعا کے سوا اور کیا کر سکتا ہوں خدا تعالیٰ تو فیتق دے کہ اس میں غفلت نہ ہو۔ اور مسلمانوں کی خیر خواہی اور اصلاح کے لیے اس کی بارگاہِ بے نیاز میں ہمیشہ لاکھ اٹھتے رہیں۔

عورتوں کی جنگی خدمات عہد نبوت میں

(۴۴) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو بِأُمَّ سَلِيمٍ وَنِسْوَةٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ مَعَهُ إِذَا غَزَا يَسْقِينَ الْمَاءَ وَيُدَاوِيَنَّ الْجُرْحَى - (رواه مسلم، مشکوٰۃ ص ۳۴۲)

ترجمہ :- انسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب غزوہ کے لیے تشریف لے جاتے تو اپنے ہمراہ ام سلیم اور انصار کی کچھ عورتوں کو بھی لے جاتے اور ان کا کام یہ ہوتا تھا کہ زخمیوں کو پانی پلائیں اور ان کی مرہم پٹی کریں۔

(۴۵) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ أَخْلَفُهُنَّ فِي رِحَابِهِمْ فَأَصْنَعُ لَهُمُ الطَّعَامَ وَأَدَاوِي الْجُرْحَى وَأَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى (رواه مسلم، مشکوٰۃ ص ۳۴۲)

ترجمہ :- ام عطیہ فرماتی ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہمراہی میں سات غزوات میں شرکت کا فخر حاصل ہوا ہے، مرد تو جنگ کے لیے جاتے اور میں اپنے خیمہ میں رہا کرتی اور ان کے لیے کھانا تیار کرتی، مریضوں کی مرہم پٹی کرتی اور انکی تیمارداری کے فرائض انجام دیا کرتی تھی۔

شرح :- احادیث مذکورہ کی تشریح سمجھنے سے پہلے تین باتوں پر غور کر لینا ضروری ہے، پہلی بات یہ کہ عرب کی یہ قدیم عادت تھی کہ وہ بڑے بڑے معرکوں میں عورتوں کو بھی اپنے ساتھ لے جایا کرتے تھے اور زمانہ کفر میں عورتوں کی شرکت کا بڑا مقصد یہ ہوتا

کہ وہ مردوں کو جنگ میں اور تیز کرنے کے لیے ایک ماں اپنے بیٹے کو اور ایک بی بی اپنے شوہر کو یہ عار دلا کر تھی کہ خبردار جہنم نے دشمن سے منہ پھیرا یا اپنی پیٹھ پر کوئی زخم لکھایا، اس دور کے عرب یوں بھی مردانگی کے جوہر رکھتے تھے مگر اگر کوئی نازک موقع پیش آجاتا تو اس عار سے خائف ہو کر جہاں تک ممکن ہوتا میدان جنگ سے ذرا پہلے قدم اٹھانے میں اپنی بڑی ذلت تصور کرتے۔ اب اس ماحول کو سامنے رکھیے۔ دوسری بات یہ سنیے کہ ابتدائی اسلامی دور کا نقشہ کیا تھا۔ یعنی مجاہدین ایک طرف اتنی قلت میں تھے کہ کھٹی بھر مسلمانوں کو ہزاروں کفار کے ساتھ مقابلہ کرنا پڑتا تھا اس لیے جب کبھی کوئی معرکہ پیش آتا تو بچہ بچہ میدان جنگ میں نکلنے کے لیے تڑپنے لگتا ہے اور جب اس طرح جن جن کر ایک ایک کر کے اسلام کے شیر میدان جنگ میں نکل پڑیں تو مذکورہ بالا ضروریات کو پورا کرنا عورتوں ہی کا فریضہ رہ جاتا تھا۔

تیسری بات یہ کہ جب آپ اس ماحول اور اس وقت کی ضرورت کا لحاظ کے اس پر غور کریں گے کہ ان عورتوں کی خدمات اس وقت بھی کیا تھیں کیا ان کی کوئی باضابطہ فوج ہوا کرتی تھی، کیا وہ باضابطہ مردوں کی طرح جہاد کی مامور تھیں یا جنگ میں بھی جو خدمات ان کے سپرد تھیں یہ وہی گھریلو خدمات تھیں جو وہ حالت امن میں بھی اپنے گھروں میں بیٹھ کر انجام دیا کرتی تھیں پھر یہ کس قدر ظلم اور غیر منصفانہ نظر ہے کہ ایک طرف ان عورتوں کی یہ خدمات تو بڑی بلند آہنگی سے بیان کی جائیں۔ مگر دوسری طرف ایک نظر بھی اٹھا کر نہ دیکھا جائے کہ اگر یہ عورتیں ایک بار ان خدمات کے لیے گھر سے باہر نکلا کرتی تھیں تو یہی عورتیں پانچ وقت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اقتداء کا شرف حاصل کرنے کے لیے مسجد نبوی کی طرف نکلا کرتی تھیں، اگر اس کی بھی کچھ اہمیت محسوس کی جاتی تو دل کو صبر آجاتا۔ لیکن اس ناانصافی پر کس طرح صبر کیا جاسکتا ہے کہ طرح طرح کے خوشناما عنوانات سے عورتوں کو مجاہد بنانے کی توسعی کی جائے جب کہ

بجہ شد آج مسلمان مردوں کی تعداد اتنی کافی موجود ہے کہ عورتوں کی خدمات کی کوئی ضرورت ہی باقی نہیں اور نہ اب ہمارا ماحول وہ پہلا ماحول ہے لیکن ان کو نماز کی پابند بنانے کی طرف ذرا توجہ نہ کی جائے بلکہ جو عورت نماز پڑھے اس کو دقت یا نوسی سمجھ کر ایسا نظر انداز کر دیا جائے کہ اس غریب کو اپنا جوڑا ملنا بھی ناممکن ہو جائے، اب رہا یہ مسئلہ کہ اس زمانہ میں عورتوں کو مساجد میں بھی آنا چاہیے یا نہیں تو اس رسالہ میں یہ موضوع ہمارا نہیں اور نہ پردہ ہمارا موضوع ہے اس پر دوسرے رسائل کافی روشنی ڈال چکے ہیں لیکن اگر ضمنی طور پر اتنا سا کلمہ لکھتا چلوں تو زیادہ بے موقعہ بھی نہ ہو گا کہ بے پردگی اور بے حجابی میں عرفاً کچھ فرق ہے، جو لوگ بے پردگی کے حامی ہیں ان کا مقصد یہ ہے کہ بے پردگی کے ساتھ عربانی اور بے حجابی کی بھی ضرورت ہے۔ اگر یہ ہے تو پھر معاف کیجیے کہ بے غیرتی اور بے حجابی میں کچھ فرق بتانا یہ آپ کا کام ہو گا۔

قرآنی آیت پر بحث کرنے والے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہدِ نبویؐ میں عورتوں کے پردوں کی نوعیت پر غور کیے بغیر اس سے استدلال کرنے والے خود یہ انصاف سے بتادیں کہ جس پردہ کی آڑ میں وہ بے پردگی پھیلا رہے ہیں کیا عہدِ نبوت میں وہ یہی پردہ تھا۔ کیا وہ انہی لباسوں کے ساتھ تھا کیا وہ اسی ماحول میں تھا۔ کیا وہ انہی مقاصد کے لیے تھا۔ اگر ان سب کا جواب نفی میں ہو تو پھر بے حجابی اور بے پردگی کو اگر اختیار کرنا ہی ہے تو خدا را اس کو شریعت کے سرقونہ رکھیے اور اسلام کی طرف تو نسبت نہ کیجیے۔

اسلامی معاشرت میں ایک اجنبی صنف کا دوسری اجنبی صنف کو ہاتھ لگانا بھی معیوب ہے اگرچہ کفر کی معاشرت میں اس کو کتنی ہی اعلیٰ تہذیب سمجھا جائے

(۴۶) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ فِي بَيْعَةِ النِّسَاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْتَحِنُهُنَّ بِهَذِهِ الْاِيَةِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَّكَ فَمَنْ آقَرْتِ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنْهُنَّ قَالَ لَهَا قَدْ بَايَعْتِكِ كُلَّ مَا يُكَلِّمُهَا بِهِ وَاللَّهِ مَا مَسَّتْ يَدَا امْرَأَةٍ قَطُّ فِي الْمُبَايَعَةِ (متفق عليه - مشکوٰۃ ص ۲۵۲)

ترجمہ :- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ عورتوں کو بیعت کرتے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کی بچگی کا امتحان کرنے کے لیے ان ہی باتوں پر عہد لیتے تھے جن کی وہ زبانہ جاہلیت میں عادی تھیں اور اس آیت میں ان باتوں سے منع کیا گیا تھا۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَّكَ كَرَأَيْتِ نَبِيَّ جَبَّ أَيْسُ ثِيَرٍ يَأْتِي الْمُسْلِمَاتِ عَوْرَتِيْنَ بِيَعْتِيْنَ كَرَأَيْتِ نَبِيَّ جَبَّ أَيْسُ ثِيَرٍ يَأْتِي الْمُسْلِمَاتِ عَوْرَتِيْنَ بِيَعْتِيْنَ (پارہ ۲۸ رکوع ۸) تو ان میں سے جو عورت ان شرطوں کی پابندی کرنے کا اقرار کرتی تو اس سے آپ فرمادیتے کہ میں نے تجھ کو بیعت کر لیا لیکن یہ عہد و معاہدہ صرف زبانی گفتگو کے ساتھ ہوتا تھا غذا کی قسم آپ نے کبھی ایسا نہیں کیا کہ اپنا ہاتھ کسی عورت کے ہاتھ سے ذرا لگایا ہو (حالانکہ مردوں کو بیعت کرنے کے وقت ان کے ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر بیعت کرنے کا آپ کا عام دستور تھا)

شرح :- موجودہ تحقیق کے مطابق انسان کے جسم میں بجلی کی طاقت موجود ہے اور جب دو آدمی مصافحہ کرتے ہیں تو اس بجلی کے ذریعہ سے ایک دوسرے کے ساتھ اتصال پیدا

ہو جاتا ہے اور شاید آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بیعت کے وقت مردوں کے ہاتھ اپنے ہاتھ میں لینا کچھ اس لیے بھی ہو کہ اس القصال سے بارگاہِ نبوت کے باطنی فضائلِ حمیدہ بیعت کرنے والے میں منتقل ہو جائیں ورنہ کیا یہ شرف ہی کچھ کم ہے کہ کسی شخص کے ہاتھ آپ کے دستِ مبارک کے ساتھ لگ جائیں۔ اب اندازہ فرمائیے کہ عقدِ بیعت کی اہمیت اور آپ کے دستِ مبارک کے عظیم شرف کے باوجود آپ نے عورتوں کو صرف کلام کے ذریعہ بیعت کرنا پسند فرمایا اور یہ گوارا نہ کیا کہ آپ عورتوں کو بھی مردوں کی طرح بیعت فرمائیں۔

حضرت عائشہؓ نے آپ کے اس فعل کو اتنی اہمیت دی ہے کہ اس کو خدا کی قسم کھا کر بیان فرمایا ہے۔ یہ تو اسلام کی پاکیزگی اور نراہت ہے اب ہماری موجودہ سماج کی طرف نظر کیجیے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ انگریزی کی غلامی کے نتیجہ میں غیر عورت سے مصافحہ کرنا ہماری تہذیب کا ایسا جز ہے کہ اس کا ترک کرنا گویا ایک بہت بڑی بد تہذیب ہے اس قسم کی وہ جزئیات ہیں جن کا نام اس زمانہ میں تاخرا اور قدامت پسندی رکھ دیا گیا ہے اور اگر اس کے خلاف آواز اٹھائی جائے تو اس کو یوں سمجھا جاتا ہے کہ گویا یہ تاخر کی ایک دعوت دی جا رہی ہے۔ ہمارے معاشرہ میں اس کی مثالیں بہت ہیں کہ ایسی بہت سی چیزیں جو بالکل غیر ضروری ہیں صرف انگریزی تہذیب کی اتباع میں اس طرح داخل ہو چکی ہیں کہ ان کے ترک کرنے سے فوراً انگشت نمائی ہونے لگتی ہے یہاں اس شرعی مسئلہ کا تذکرہ کرنا بھی منظور نہیں ہے کہ کسی مرد کا کسی عورت کے عضو کو ہاتھ لگانا جائز ہے یا ناجائز ہے کیونکہ یہ ایک مستقل بحث ہے کہ ایک لڑکے کے لیے بھی اپنی والدہ کے کن کن اعضاء کو چھونا اور دکھینا جائز ہے اور کن کن کو ناجائز، یہاں تو صرف یہ بتانا مقصود ہے کہ جب کوئی معاشرہ اصولی طور پر فاسد ہو جاتا ہے تو مہر عقل کو اس کے حدود سے نکلنے میں بے وجہ ضیق اور تنگی محسوس ہونے لگتی ہے اور

یضیق صرف عادت پر مبنی ہوتی ہے کسی فلسفہ نہیں جو لوگ مسئلہ چھوت کے قائل ہیں ان میں سے بعض روشن دماغوں سے میری ملاقات ہوئی تو میں نے اس مسئلہ کو ان کے سامنے رکھا۔ انہوں نے مجھ کو یہ جواب دیا کہ مسلمان ایک گوشت خور قوم ہے یہی چھوت ایک ایسی حد ہے کہ اگر ہم اس کو اٹھا دیں تو پھر جو ان کے خصائل ہیں وہ ہم میں سرایت کرنے لگیں گے اس لیے ان کے تحفظ کا ایک راستہ یہی ہے کہ ان کے ہاتھ سے لگی ہوئی چیزیں کسی برقی اتصال کی وجہ سے ہمارے تبدیل خصائل کا سبب نہ بنیں۔

انسان بھی عجیب فطرت رکھتا ہے کہ جب وہ کسی چیز کو اختیار کرتا ہے تو وہ اسکی حد و جہد بھی کرتا ہے کہ اپنی علمی قوت سے اس کو معقول ثابت کرے اور اس طرح دلائل کی طلقت بہت سی قبیح اشیاء کو مستحسن بنانے میں کامیاب ہو جاتی ہے اس لیے مذہب ہی ایک ایسی چھنی چھنائی قطعی حقیقت ہے کہ اس کو اختیار کر لینے سے بہت سی غلط راہیں خود بخود بند ہو جاتی ہیں اور محض خود رانی پر چلنے سے بہت سی غلط راہوں میں مہلکنا پڑتا ہے آپ اس کو بے وجہ سائنس اور مذہب کے تصادم سے تعبیر کر لیتے ہیں میرے خیال میں ہم بھی بڑی حد تک چھوت کے قائل ہو چکے ہیں اور یہ بہت قدیم تہذیب ہمارے اندر بھی سرایت کر چکی ہے اور اسی وجہ سے کسی کا جھوٹا پانی پینا اور جھوٹا کھانا کھانا حتیٰ کہ کسی کا بستر یا تولیہ استعمال کرنا یہ سب ہماری جدید معاشرت میں ممنوع ہے فرق ہے تو اتنا کہ دوسری قوم کا نظریہ یہاں کچھ اور ہے اور ہمارا نظریہ حسبِ راسخیم کا خوف ہے۔

بیعت کی حقیقت اسلام میں وہ ہے جو آج کل حلف و فاداری کی ہوتی ہے فرق صرف اتنا ہے کہ آج حلف و فاداری صرف ورزاد کے طبقہ میں محدود ہے اور اسلام میں اس کا دائرہ سب مسلمان تک وسیع ہے یعنی سب مسلمان کا یہ فرض ہوتا ہے کہ وہ اپنی حکومت کا آخری حد تک وفادار بن کر رہے گا اور تنہائی میں بھی سازشیں تیار کرنا تو

درکنار اس عہد شکنی کا دوسرا سہ بھی دل میں نہ لائے گا خواہ اس کے لیے اس کو کتنی ہی قربانیاں دینی پڑیں۔

یہ بات ذرا وضاحت طلب ہے کہ اسلام میں بیعت کب اور کتنے مقاصد کیلئے لی گئی ہے اور اس شرعی رسم کے لیے اُن حضرت سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک میں ہاتھ دینا کیوں لازم تھا، اس کو زائد خشک اور مادہ پرست آزاد کیا سمجھ سکتا ہے، شمع کے جلنے اور پروانہ کی جاں نثاری کے راز شمع اور پروانہ کے سوا کوئی اور کیا جانے؟ ہاں اتنا اشارہ کر دینا کافی ہے کہ آپ کے دست مبارک میں ہاتھ دینے سے جو کسی بے علم کو آپ کے ساتھ اتصال نصیب ہو جاتا ہوگا تو اس کے قلب میں اس ظاہری (کنکشن، Connection) تعلق کی وجہ سے نبوت کی بجلی (Electricity) کچھ اس طرح سرایت کر جاتی ہوگی کہ سالہا سال کے کفر کے جرائم اور ان کے مہلک اثرات اُن کی اُن میں جل کر خاکستر بن جاتے ہوں گے اگرچہ یہاں روئے انور کا ایمان اور عقیدت کے ساتھ ایک ذرا سا نظارہ بھی کافی تھا لیکن اس کنکشن (Connection) کے بعد نہ معلوم نبوت کے برکات اور انوار ایک ادنیٰ شخص کو کہاں سے کہاں پہنچا دیتے ہوں گے شاید کوئی دور آجائے کہ مسلمانوں میں اس راز کو سمجھنے کی صلاحیت پیدا ہو جائے لیکن راز جو بھی ہو پھر بھی خاص غور تو نیک حق میں سب سے عظیم معصوم اور سب سے برتر رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ گوارا نہ کیا کہ اس عظیم عہد کے وقت بھی اپنے دست مبارک سے عورتوں کا ہاتھ چھوئیں، اب اگر آپ عورتوں کے ساتھ شیک ہینڈ (Shake Hand) کرنا ترقی اور بابرکت سمجھتے ہیں تو یہ آپ جانیں۔

❖ ❖ ❖

❖ ❖

مسئلہ تعدد وازواج میں اگر اس کی ذیلی دفعا پر بھی نظر رکھی جائے تو اس سے بڑھکر کوئی اور متوازن قانون نہیں ہو سکتا

(۲۷۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَتْ عِنْدَ الرَّجُلِ امْرَأَتَانِ فَلَمْ يَعِدْ بَيْنَهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشِقَّتُهُ سَاقِطٌ - رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی

وابن ماجہ والدارمی ص ۲۷۹

ترجمہ :- ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اگر کسی شخص کی دو بیویاں ہوں اور وہ ان کے درمیان قانون شرعی کے مطابق عدل کی دفعات کو پورا پورا ادا نہ کرے تو قیامت کے دن اس طرح آئے گا کہ اس کے جسم کا ایک پیچہ فالج زدہ شخص کی طرح جھکا ہوا ہوگا (گو یاد دنیا میں ایک بیوی کی طرف میلان کی مخفی تصویر محشر میں اس طرح مجسم ہو کر اہل محشر کے سامنے نمایاں ہوگی)

(۲۷۸) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ قِيْعِدِلٌ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ هَذَا قِسْمِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تَلْمِزْنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ - رواه الترمذی و ابوداؤد

والنسائی وابن ماجہ والدارمی - مشکوٰۃ ص ۲۷۹

ترجمہ :- حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتی ہیں کہ آپ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ آپ اپنی بیویوں کے درمیان عدل کے قانونی دفعات کی پوری پوری رعایت رکھنے کے باوجود اپنے رب کے سامنے معذرت کے یہ کلمات فرمایا کرتے کہ اے اللہ بیویوں کے درمیان دفعات عدل کو اپنی مقدور مہر جہاں تک میں پورا کر سکتا ہوں وہ تیرے

سامنے ہے اور جو میری مقدور سے باہر ہیں تو ان کا مالک ہے اگر اس میں مجھ سے کچھ تقصیر ہو تو اس کا مواخذہ مجھ سے نہ فرمانا۔

شرح :- ہمارے موجودہ زمانہ میں کفر کی معاشرت کے غلبہ نے بہت سے سلجھے ہوئے مسائل میں بے وجہ پیچیدگی پیدا کر دی ہے ان میں سے ایک مسئلہ تعداد و ازدواج کا بھی ہے اصولی طور پر میرے لیے یہاں یہ بیان کرنا ضروری تھا کہ جدید شرائع سماویہ کا نزول کن کن اسرار و حکم پر مبنی ہوتا ہے لیکن اگر اس موضوع کو چھپڑا جاتا ہے تو بات بہت طویل ہو جاتی ہے۔ اس لیے مختصراً یہ لکھا جاتا ہے کہ جو شریعت عالمگیر شریعت ہے اس کی نظر بھی اتنی ہی وسیع ہونی لازم تھی۔ ظاہر ہے کہ طبقات انسانی آب و ہوا اور ملک کے اختلاف سے مختلف قسم کی طاقتوں میں بڑا تفاوت رکھتے ہیں حتیٰ کہ اس اختلاف کی وجہ سے انسانوں کی عمروں میں بھی بہت بڑا اختلاف پایا جاتا ہے، جو اصحاب انسانی حیات و موت کے اعداد و شمار پر نظر رکھتے ہیں وہ اس سے بخوبی آشتا ہیں، اسی طرح ایک ملک کے اندر بھی ایک ہی طبقہ کے انسانوں میں بہت کچھ اختلاف نظر آتا ہے۔ ایک طبقہ ہے جسکی خوراک بہت کم اور اعضاء کمزور اور اسی ملک میں بلکہ اسی شہر کے بالکل قریب آبادی میں دوسرا طبقہ ایسا نظر آتا ہے جس کی غذا اور جسمانی اعضاء کی جسامت میں اتنا تفاوت نظر آتا ہے گویا وہ دو ملک کے باشندے ہیں۔

ایک جامع شریعت کے لیے یہ ضروری تھا کہ ان ضروریات کے ساتھ ساتھ وہ انسانوں کے مختلف طبقات کے لیے بھی پوری پوری رعایت رکھے، مگر مصلحت قانونی اس کی متقاضی تھی کہ قانونی شکل میں مساوات رکھی جائے تاکہ دماغوں میں بے وجہ سوال و جواب کا الجھاؤ پیدا نہ ہو، البتہ ذیلی دفعات ایسی مقرر کر دی جائیں، کہ جن میں ان تمام اختلافات کی رعایت ملحوظ رہے۔ دراصل اگرچہ یہ قانون ایک طرف وسیع نظر آتا ہے تو دوسری طرف اپنی دفعات کے لحاظ سے اتنا محدود ہے کہ ایک

ذمہ دار شخص کے لیے ان وسعتوں سے فائدہ اٹھانا اگر ناممکن نہیں تو مشکل ضرور ہے۔ اس مختصر تمہید کے بعد آپ اسلام میں تعدد ازدواج کے مسئلہ پر غور فرمائیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ اگر ایک طرف اس میں کچھ وسعت رکھی گئی ہے تو دہ طبقات انسانیہ کا لحاظ رکھتے ہوئے ناگزیر تھی، لیکن دوسری طرف اس میں اتنی تنگی کر دی گئی ہے کہ اگر ایک ضرورت مند بشرطیکہ وہ خدا کا خوف دل میں رکھتا ہو اس سے فائدہ اٹھانا چاہے تو مشکل سے اٹھا سکتا ہے۔ اسی کے ساتھ یہ بھی ملحوظ رہے کہ ازدواجی زندگی کے مقرر کردہ اعداد کے بعد بھی اگر کوئی شخص مقرر کردہ حدود سے ناجائز طور پر تجاوز کر جائے تو پھر اس کی سزا پر غور کر لینا بھی ضروری ہے، شریعت نے اس کی سزا سنگساری مقرر کی ہے۔ جب سزا اتنی شدید مقرر کی گئی تو دوسری طرف لازم ٹھہرا کہ اصل قانون کے اندر اتنی لچک رکھی جائے کہ ایک ضرورت مند شخص اس قانون سے فائدہ اٹھا کر اپنے نفس کو اس سزا سے محفوظ رکھ سکے۔

دوسرے آئین میں ایک طرف بہ لحاظ عدد اگرچہ بہت تنگی رکھی گئی ہے، لیکن دوسرے عنوانات سے اتنی توسیع کر دی گئی ہے کہ ایک شخص کو آئینی طور پر بھی ایک محدود مدت کے لیے بہت سی عورتوں سے استفادہ کا حق دیا گیا ہے، بعض آئین میں اگر یہ آزادی نہیں ہے تو اس کے ساتھ رضا اور جبر کا فرق قائم رکھا گیا ہے، رضا کو تو جرم کی تعریف میں داخل نہیں کیا گیا البتہ جبر کو جرم کی تعریف میں داخل کیا گیا ہے۔ پھر جو اس کی سزا مقرر کی گئی ہے وہ اتنی خفیف ہے کہ کسی بے عقل اور نا فہم انسان کو اپنی مقرر کردہ حدود سے تجاوز کرنے میں زیادہ پس دپیش کی ضرورت باقی نہیں رہتی جو اپنی خواہشات کو بڑی دور تک آزادی سے پورا کرنے کے مجاز ہوں۔ وہ اس قید و بند کے اسرار و حکم سے کیا آشنا ہو سکتے ہیں، اگر یہ بات آپ کی سمجھ میں آجائے تو یہ مسئلہ بھی خود بخود حل ہو جاتا ہے کہ انسان جو اشرف المخلوقات ہے

اس کی معاشرتی زندگی کی پاکیزگی قائم رکھنے کے لیے اس جرم کی سزا شریعت نے سنگساری کیوں مقرر کی ہے۔ یہ الفاظ دیگر اس کا مطلب یہ ہے کہ جب ایک طرف قانون میں شروع ہی سے وسعت رکھی گئی ہے تو پھر ایسے جرم کا ارتکاب اگر ہوا تو کیوں ہوا، اس لیے اسکو نظر اندازی کے قابل نہیں سمجھا گیا۔

اس وقت میں اسلامی حدود کے متعلق بحث کرنا نہیں چاہتا، اس پر مستقل تصانیف علماء رکھ چکے ہیں۔ یہ تذکرہ ضمناً صرف اس لیے کیا گیا ہے کہ جن حکم اور اسرار کی بنا پر کسی غیر شریفانہ فعل کی سزا اتنی سخت مقرر کر دی جائے تو پھر دوسری طرف اس کو قانون میں کچھ نہ کچھ وسعت دینا عقل اور انصاف کا تقاضا ہونا چاہیے، شریعت اسلامیہ نے اس مسئلہ کی اتنی اہمیت محسوس کی ہے کہ خود قرآن کریم نے اس کو اپنے الفاظ میں اس انداز میں بیان کیا ہے کہ جس کے بعد آپ خود غور کر لیں کہ اس وسعت سے فائدہ اٹھانا کسی دیندار انسان کے لیے کتنا مشکل ہے۔ اب آیت ذیل کو ملاحظہ فرمائیے:-

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْدِلُوْا بَيْنَ النِّسَاءِ وَاَنْ تَوَحَّصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوْا
كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالسَّعَةِ وَاِنْ تُصْلِحُوْا وَتَتَّقُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ
عَفُوْرًا رَّحِيْمًا (اور تم ہرگز برابر نہ رکھ سکو گے عورتوں کو اگرچہ اس کی حرص کرو سوا بالکل
پھر بھی نہ جاؤ کہ ڈال رکھو ایک عورت کو جیسے ادھر میں ٹکتی، اور اگر اصلاح کرتے رہو تو اللہ
بخشنے والا مہربان ہے، پارہ ۵، رکوع ۱۶)

آیت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کے بارے میں جو وسعت دی گئی ہے وہ اسی شرط کے ساتھ دی گئی ہے کہ جملہ معاملات میں بیویوں کے درمیان مساوات کا برتاؤ قائم رکھا جائے اور نہی اور پرانی کا بھی کوئی فرق نہ کیا جائے اور یہ ایسی طرہی کھیر ہے کہ بھاری کوشش کے باوجود اس کا پورا ہونا مشکل ہے بلکہ تاکید ہی لفظ میں یوں فرمایا ہے کہ تمہارے بس سے باہر ہے کیونکہ انسان کی فطرت یہ ہے کہ وہ ان

نازک تعلقات میں ایک طرف ڈھل کر رہتا ہے اگرچہ وہ شرعی حدود کو قائم بھی رکھتا چاہے، لیکن اگر کوئی باہمت ایسا نکل بھی آئے تو پھر یہ قانون اتنی نزاکت رکھتا ہے کہ ان دفعات کو پورا کرنے کے بعد بھی اپنے قصور اور لغزش سے ڈرتے رہتا چاہیے۔ اسی لیے فرمایا گیا ہے کہ اس نازک مرحلہ میں باہم آشتی اور خدا کا خوف دل میں رکھنے کے باوجود ایک مسلمان کی نظر خدا کی رحمت اور مغفرت پر لگی رہنی چاہیے یہی وجہ تھی کہ حدیثِ بالا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیبیوں میں پورا پورا عدل قائم رکھنے کے بعد بھی پروردگارِ عالم کی جناب میں بصد عجز و انکسار یہ عرض کیا کرتے تھے کہ الہی! جو میری طاقت ہے وہ میں ادا کر لیتا ہوں لیکن کبھی کبھی کسی کی تمیز اور لیاقت اور فہم و فراست کی بنا پر انسانی قلب غیر اختیاری طور پر اس کی طرف زائد مائل ہو جاتا ہے تو اگر ایسا ہو تو اس غیر اختیاری میلان کا بھی مجھ سے مواخذہ مت فرمانا۔

آیت مذکورہ میں لفظ فَتَنَّا رُوَّهَا كَالْمَعَلَّةِیۡۃِ میں شوہر کی انسانیت سے نہ اپیل کی گئی ہے کہ یہ بھی کیا انصاف اور انسانیت ہے کہ ایک عورت کو اپنی قید میں ڈال کر نہ تو اس کے حقوق پورے پورے ادا کرے اور نہ اس کو علیحدہ کر دے کہ وہ اپنی زندگی کے ایام شرعی حدود میں کسی دوسرے کے ساتھ راحت سے بسر کر سکے اب سوچئے کہ نیک لوگ اور طبائعِ آزاد دونوں کی رعایت رکھ کر یہ قانون اور یہ دستِ کتنی قرینِ عقل ہے۔ یہ معلوم ہے کہ دنیا ہمیشہ نیک لوگوں سے آباد نہیں رہے گی اس میں آزاد منشا افراد بھی ہوں گے جو حدودِ شریعت سے تجاوز کیے بغیر نہیں رہ سکتے تو اصل قانون میں اگر بہت تنگی کر دی جائے تو کیا یہ صرف یک طرفہ نظر نہیں ہے اور کیا اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اتنی بڑی سخت سزا کا نفاذ حکومتِ اسلامیہ کو مجبوراً عام طور پر کرنا پڑ جائے۔

اس مسئلہ پر مجھ سے پہلے بہت سے اہل قلم تفصیلی تبصرہ کر چکے ہیں اس لیے میں نے مختصراً چند سطور لکھ دی ہیں۔ اب جو طبائع الہی قانون کی پروا نہ کریں ان کو انسانی قوانین کی پابندی کچھ فائدہ نہیں دے سکتی، رہا تو والد اور تناسل کا مسئلہ، سو اس کا تعلق تعدد ازدواج کے مسئلہ سے بہت کم ہے، اول تو بلحاظ مردم شماری تعدد ازدواج کے معاملات ہیں کتنے اور پھر یہ معلوم ہے، بسا اوقات جس کے مقدر میں اولاد ہوتی ہے ایک عورت سے بھی بہت ہو جاتی ہے اور بعض مرتبہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ چند شادیوں کے بعد بھی اولاد نہیں ہوتی اس لیے اس کو فیصلہ کن نہیں سمجھنا چاہیے۔

۱۵۔ رمز قدرت کا بھلا کون احاطہ کر سکتا ہے لیکن جو بات آنکھوں سے سب کو نظر آتی ہے وہ یہ ہے کہ ہماری نام ضروریات کی خود قدرت متکفل بنی ہوئی ہے بلکہ معلوم یوں ہوتا ہے کہ انسانی حیات کے لیے جو شے جتنی اہم ہے قدرت نے اس کو اتنا ہی ارزاں اور بے قیمت بنا رکھا ہے۔ مثلاً ایک ہوا ہی کو دیکھ لیجیے کہ ہمارے لیے وہ کتنی ضروری ہے، پھر وہ کتنی بے قیمت ہے اس کے بعد درجہ بدرجہ دوسری اشیاء کو قیاس کرتے چلے جائیے۔ عرب کے بے آب دگیاہ ملک میں لاکھوں حاجی آتے ہیں، بعض سالوں میں حجاج کی تعداد دس لاکھ سے بھی تجاوز کر گئی ہے اور کم از کم منیٰ میں دو لاکھ جانوروں سے کم کبھی ذبح نہیں ہوتے اور یوں بھی چار پانچ ماہ تک گوشت کے مصارف بے اندازہ رہتے ہیں مگر یاد نہیں آتا کہ کبھی جانوروں میں کمی واقع ہوئی ہو یا گوشت کے نرخ میں کوئی زیادتی، دوسری اشیاء کیلئے تو آپ سائنس کے زور سے کچھ نہ کچھ اسباب تراش ہی لیں گے مگر پانی کے متعلق کیا فرمائیں گے وہ تو نہ روس سے آتا ہے نہ امریکہ سے، پھر جس ملک میں یہ اثر دام ہوتا ہے وہاں نہ کوئی دریا ہے نہ کوئی نہر۔

اس کو بھی جانے دیجیے تقسیم ہند کے بعد یہ بات بہت قرین قیاس ہو سکتی تھی کہ غریب مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد دوسری طرف منتقل ہو جاتے کے بعد جانوروں کی اتنی کثرت ہو جائے گی کہ شاید ان کے لسنے کے لیے بھی کوئی جگہ باقی نہ رہے گی اور دودھ اور گھی کی تو شاید (بقیہ حاشیہ برص)۔

اسی کے ساتھ یہ بھی پیش نظر رکھنا چاہیے کہ ایک طرف عاشقانہ تصانیف کی کثرت فحش ناولوں کی اشاعت، عریاں تصاویر اور گندے سینما اور طرح طرح کی نشہ آور چیزوں کی اجازت ہو اور دوسری طرف دین میں یہ اصلاح کی جائے کہ ایک مرد کا تعلق صرف ایک ہی عورت کے ساتھ محدود کر دیا جائے تو ان دو متضاد قوانین کا جمع کرنا کہاں تک قابل عمل ہو سکتا ہے۔ اور اگر ہو بھی سکتا ہے تو کتنے محدود طبقہ کے لیے، اور اگر بالفرض اس کی عمومیت کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس کے لیے کتنی مدت درکار ہوگی اور اس مدت میں اسلامی معاشرہ کتنا برباد ہو چکا ہوگا۔ جس پاکیزگی کا دعویٰ کرنے والے دعویٰ کرتے ہیں اور نظر اور قلب میں کوہ ہمالیہ کے حائل ہونے کا خیال خام جائے بیٹھے ہیں، میں اس کے متعلق بھی کچھ لکھتا، لیکن

مصلحت نیست کہ از پردہ بردن افتد راز
ورنہ در مجلس رنداں خبرے نیست کہ نیست

قومی انحطاط کی انتہا یہ ہے کہ وہ دوسری اقوام کی بدنام معاشرت اختیار کرنے میں اپنا فخر محسوس کرنے لگے

(۴۹) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ مَنْ تَبَيْدَكُمُ شِبْرًا شِبْرًا وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ

یہ ماشیہ صفحہ سابقہ) نریاں بہ نکلیں گی مگر واقعہ یہ ہے کہ جب یہ مسلمان مشترکہ ہند میں رہتے تھے تو جانوروں کا احترام کرنے والے مسلمان شکاریوں کی بڑی خوشامد کیا کرتے تھے کہ وہ کسی طرح ان پر بے رحمی کر کے انسانوں پر رحم کھائیں تاکہ ان کی کھیتیاں برباد نہ ہوں۔ ان حقائق پر نظر کرنے سے یہ اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ اگر انسانوں کی تعداد کتنی بھی ترقی نہ کر جائے لیکن قدرت یقیناً ان کو بھوکا نہیں مرنے دے گی۔ ہم خود سی مفت میں اس خوف سے مرے جاتے ہیں۔

حَتَّىٰ لَوْ دَخَلُوا بُحْرًا صَبَّ يَتَّبِعُوهُمْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودَ
 وَالنَّصَارَىٰ قَالَ قَمَنْ (بخاری ص ۱۰۸۸) وعند الترمذی عن
 عبد اللہ بن عمرٍو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لَيَأْتِيَنَّ عَلَىٰ أُمَّتِي كَمَا آتَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَدًّا وَالتَّعَلُّ
 بِالتَّعَلُّ حَتَّىٰ إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ آتَىٰ أُمَّةً عَلَانِيَةً لَكَانَ فِي
 أُمَّتِي مَنْ يَتَّبِعُهُ ذَلِكَ (مشکوٰۃ ص ۳۰)

ترجمہ :- ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے
 ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ تم اپنے سے پہلی امتوں کے طریقوں کی موہو پوری پوری نقلیں ضرور اتار کر
 رکھو گے، یہاں تک کہ اگر بالفرض ان میں کوئی شخص گویا جیسے ذلیل جانور کے تنگ سوراخ میں
 گھسا ہوگا تو تم بھی اس میں ضرور گھس کر رہو گے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کیا پہلی امتوں سے آپ کی مراد یہود اور نصاریٰ ہیں، آپ نے فرمایا تو پھر اور کون
 مراد ہوتے (بخاری شریف)

ترمذی کی روایت میں اس اندھی اور بیہودہ تقلید کی تفصیل عبداللہ بن عمرو صحابی سے
 ان الفاظ میں منقول ہے کہ اگر ان امتوں میں سے کوئی ایسا ناہنجار بے حیا گزرا ہوگا جس نے
 اپنی ماں کے ساتھ برا فعل کیا ہو تو میری امت میں بھی کوئی شخص ایسا ہوگا جو یہ بدتر عمل
 کر کے رہے گا۔

تشریح :- ادیان سماویہ میں نسخ ایک مسلم مسئلہ ہے اگرچہ بے علم طبقہ کتنا ہی
 اس کا انکار کرتا رہے اور یہ آج بھی مسلم ہے کہ جب کوئی قانون منسوخ ہو جاتا ہے
 تو اس کا مفہوم یہی ہے کہ اب وہ قابل عمل نہیں رہا۔ اگر اس کے بعد بھی اس پر کوئی
 عمل کرتا ہے تو یہ اس کی جہالت کا ثبوت ہوتا ہے۔ جب اسلام دنیا میں آیا تو اس نے
 زمانہ کے ارتقا کے مطابق بہت سے وہ فروعی قانون منسوخ کر دیئے جو اس کے

دور میں غیر مفید تھے اور اس نسخ کا مطلب صرف ایک علمی تبدیلی نہ تھا بلکہ عملی ترمیم تھی۔ اب اگر جدید قوانین کے بعد بھی کوئی شخص ان منسوخ شدہ قوانین پر عمل کرتا ہے تو اسکا مطلب دوسرے الفاظ میں یہی نکل سکتا ہے کہ وہ جدید مجوزہ قوانین کو تسلیم ہی نہیں کرتا اور ظاہر ہے کہ یہ بہت بڑا جرم ہے، اسی لیے اسلام کے ابتدائی دور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو توریت اور انجیل کے مشغلہ سے شدت کے ساتھ منع فرمایا تھا اور اسی طرح اسلامی قوانین میں جن جن قوانین کی حدود کہیں قدیم قوانین کے ساتھ ملتی جلتی تھیں وہاں بڑی اہمیت کے ساتھ اپنے حدود کے تحفظ کی تاکید فرمائی تھی۔

اور جس طرح ممالک میں اپنے اپنے حدود کے تحفظ کا مسئلہ بڑی اہمیت رکھتا ہے اس سے کہیں زیادہ اسلام میں شرعی حدود کے تحفظ کا مسئلہ اہمیت رکھتا ہے لیکن جن کی نظروں میں اپنے ملک کی ایک ایک انچ زمین کی قدر و قیمت ہے افسوس ہے کہ آج ان کے نزدیک اپنی شریعت اسلام کی وسیع ممالکت میں بڑے سے بڑے میدانوں کو بھی چھوڑ دینے کا نام ترقی اور بلند حوصلگی ہے اور اس کے برخلاف ان حدود کے تحفظ کا نام تنگ نظری اور تعصب ہے یا اس کو رجعت پسندی سے تعبیر کیا جاتا ہے، اگر انصاف سے دیکھا جائے تو رجعت پسندی اور تاخر تو اس کا نام ہونا چاہیے کہ ہم ان شریعت والوں کی اتباع کریں جو ہم سے سینکڑوں سال پہلے کے ہیں، نہ یہ کہ ہم اس شریعت پر عمل کریں کہ جو ہماری تقدیمی شریعت ہے یعنی اسلام۔ لیکن جب قومی اہمیت سے سب سے پہلے قوم کے افراد میں ایک عظیم ذہنی انقلاب پیدا کرتا ہے جس کا نتیجہ یہ نکل کر رہتا ہے کہ وہ اپنی اساس حیات کو خود اپنے ہاتھوں سے اکھیر تا شروع کر دیتی ہے اور اس کے بعد جو تعمیر اس پر بنائی گئی تھی، وہ خود بخود بڑی آسانی سے گسٹرتی ہے تو پھر اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں رہتا کہ اپنی زندگی

گزارنے کے لیے غیروں کے گھروں کو تھکا جائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے اس انقلاب کی بڑی حسرت کے انداز میں پیشگوئی فرمائی ہے کہ ایک دن وہ ضرور آنا ہے کہ تم اپنا مرکز چھوڑ کر اپنے حریفوں کی دُموں کے پیچھے پیچھے پھرنے لگو گے، کاش کہ یہ تقلید ان کے اوصاف حمیدہ میں ہوتی تو بھی چلیے اس کا گلہ نہ تھا مگر حسرت تو یہ ہے کہ یہ ان کے ان عیوب تک سرایت کر گئی ہے جو اسلام کے لیے نہیں بلکہ انسانیت کے لیے بھی بدتر سے بدتر دارغ ہیں۔ قوم میں جب یہ انقلاب رونما ہوتا ہے تو اس طرح آہستہ آہستہ رونما ہوتا ہے کہ وہ افراد جن میں اس کا شعور ہوتا ہے وہ کچھ تو لٹھتے جاتے ہیں اور جو باقی بچتے ہیں وہ رفتہ رفتہ اس سے متاثر ہوتے رہتے ہیں، یہاں تک کہ اس جدید نسل کو یہ احساس ہی باقی نہیں رہتا کہ ہم کل کہاں تھے اور آج کہاں جا پہنچے اور اس کے اسباب بھی ایک سے ایک عجیب پیدا ہوتے چلے جاتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے خود سنا ہے کہ جو حرام چیز اسلام میں سب سے پہلے حلال کی جائے گی وہ شراب ہوگی۔ اس پر کسی نے آپ سے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ کیسے ہوگا حالانکہ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ نے اس کی حرمت صاف صاف الفاظ میں بیان فرمادی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ اس طرح ہوگا کہ لوگ اس کا نام بدل کر دوسرا نام رکھ لیں گے (لہذا اس حیلہ سے اس کو حلال بنا کر استعمال کریں گے)۔ افسوس ہے کہ اب تو اس حیلہ کی بھی ضرورت باقی نہیں ہے) (مسند دارمی، مشکوٰۃ شریف ص ۴۶۰)

حدیث بالا سے معلوم ہوا کہ جب قوم بگڑتی ہے تو اس کے اسباب میں سے ایک سبب یہ بھی ہوتا ہے کہ عیب اس کی نظر میں عیب ہی نہیں رہتا بلکہ بہتر نظر آنے لگتا ہے اور اس کے لیے وہ طرح طرح کے حیلے تراشنے لگتی ہے۔ پھر جب آنکھیں عیب کو

ہمز دیکھتے لگیں تو یہ ایسا مہاک انقلاب ہوتا ہے کہ اس کے سنورنے کی امید بھی منقطع ہو جاتی ہے۔ حیرت ہے کہ آج دنیا نے اتباعِ سنت کا نام اندھی تقلید رکھ لیا ہے۔ والعیاذ باللہ حالانکہ اندھی تقلید یہ ہے کہ جو ہمارے کھلے دشمن ہیں ہم ناپ ناپ کر ایک ایک بالشت ان کے قدم بقدم چلنے میں اپنے لئے فخر محسوس کرنے لگیں اور اپنی اسلامی معاشرت پر قائم رہنے اور دوسروں کی غلط معاشرت سے متنفر رہنے کا نام تعصب رکھا جائے۔

حدیث کی روشنی میں مذمومِ عصیت وہ ہے جو حضرت فیلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے والد ماجد سے روایت کرتی ہیں کہ میں نے اپنے والد کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اگر ایک شخص اپنی قوم سے محبت رکھتا ہے تو کیا یہ بھی تعصب میں داخل ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ تعصب یہ ہے کہ اپنی قوم کوئی ظالمانہ قدم اٹھائے تو اس میں بھی قوم ہی کا ساتھ دیا جائے، اور اس کی مدد کی جائے (مسند احمد، مشکوٰۃ شریف ص ۲۶۸)

اس حدیث سے اجمالاً مذمومِ تعصب کی حقیقت سمجھی جاسکتی ہے۔ دوسری اقوام کی اتباعِ طعام و شراب، لباس کی وضع اور قطع میں تو بڑی بات ہے، اسلام نے تو اپنی ملکی صنعت کو دوسری ملکی صنعتوں پر بھی اتنی ترجیح دی ہے کہ اگر اپنی ملکی صنعت سے کام چل سکتا ہے تو اسی کو اختیار کرنا چاہیے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک میں ایک عربی کمان تھی، آپکی نظر ایک ایسے شخص پر پڑی کہ جس کے ہاتھ میں حسب اتفاق پارسی ساخت کی کمان تھی۔ آپ نے اس سے مخی اطیب ہو کر فرمایا تیرے ہاتھ میں یہ کیا ہے اس کو پھینک دو اور اپنی کمان کی طرف اشارہ فرمایا کہ ہمیشہ تم لوگ ایسی کمان کو استعمال کیا کرو اور ان میں جنگی اسپرٹ پیدا کرنے کے لیے فرمایا کہ سیدھے سیدھے سخت نیزے جو جنگ میں کارآمد ہوتے ہیں ان کی مشاقی جاری رکھو، کیونکہ ان ذرائع سے اللہ تعالیٰ دین کی بلندی میں

متماری تائید فرمائے گا اور اپنے ملک میں تم کو اطمینان کے ساتھ بیٹھنا نصیب فرمائے گا

(ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص ۳۳۸)

ایک اور حدیث میں ہے جس کو ابو عقیبہ روایت کرتے ہیں، یہ ابو عقیبہ اہل فارس کے آزاد کردہ غلام تھے، کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ احد میں شریک تھا تو میں نے مشرکین میں سے ایک شخص پر تلوار کا دار کیا اور کہا کہ میں ہوں ایک فارسی نوجوان، لے یہ وار میری جانب سے لیتا جا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف دیکھا اور فرمایا کہ واہ یہ کیا بات کہی، یہ کہنا چاہیے تھا کہ لے مجھ سے لیتا جا اور میں ہوں

ایک انصاری نوجوان (ابوداؤد، مشکوٰۃ ص ۴۱۸)

عرب میں نسبت کے بہت سے طریقے تھے، ان میں سے ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ جو شخص کسی قبیلہ کا آزاد کردہ غلام ہوتا وہ اپنے آپ کو اس کی طرف نسبت کر دیا کرتا تھا۔ اور اسی نسبت کے لحاظ سے انھوں نے اپنے آپ کو فارسی نوجوان کہا تھا، عرف اور استعمال کے لحاظ سے اگرچہ یہ نسبت صحیح تھی لیکن اس پر بھی آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ پسند نہ آیا کہ جب یہ انصار میں سے تھے تو پھر انھوں نے اپنی اس اسلامی نسبت کو جنگ کے موقع پر کیوں ترجیح نہ دی۔ میں نے اس موقع پر ان احادیث کو اس لیے پیش کیا ہے کہ آپ یہ محسوس کر سکیں کہ کتنی چھوٹی چھوٹی چیزوں میں اسلامی نام و نسبت تک کی رعایت کی جاتی تھی تو پھر بڑی باتوں کا اس سے خود اندازہ کر لینا چاہیے اور اسی سے یہ بھی اندازہ کر لینا چاہیے کہ اپنی معاشرت کو کلیتہً چھوڑ کر دوسروں کی نہیں بلکہ دشمنوں کی معاشرت میں ڈوب جانا یہ اسلامی نظر میں کتنا مکروہ فعل ہوگا اور سیاسی لحاظ سے بھی اس کا نام قومی موت ہے، خواہ اس کا نام آپ تعصب کہیں یا کچھ اور۔

مقدمہ ابن خالد انٹاکر دیکھیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ کس قوم کی زندگی کے لیے

عصیت کتنی اہم ہے، اسلام نے آکر اس کی تردید نہیں کی بلکہ اس کو اور مضبوط اور مستحکم بنایا ہے، البتہ اس کی اصلاح یہ کی ہے کہ اپنی حیات اور بقا کے لیے جو صحیح تعصب کر سکتے ہیں وہ ضرور قائم رکھیں لیکن ظلم پر اپنی قوم کا ساتھ نہ دیں اور اس پر اس کی امداد کرنے سے سخت احتراز کریں کیونکہ یہ تعصب اسلام کی نظر میں مذموم ہے۔

پھر یہ اندھیر نہیں تو اور کیا ہے کہ آپ اپنے دشمنوں کی ایک ایک ادا کو اختیار کرنا پسند کرتے ہیں اور اس کا نام آج کل کی اصطلاح میں ”تقدم“ رکھ لیتے ہیں اور اسلام کے اہم سے اہم مصالح اور پُراسرار امور کے اختیار کرنے کا نام ”تاخر“ رکھتے ہیں۔ جہاں تک میں نے غور کیا مجھ کو تو یہی ثابت ہوتا رہا ہے کہ تقدم اور ترقی کا جو مفہوم آپ کے دماغوں میں بدقسمتی سے بیٹھ چکا ہے وہ صرف یہ ہے کہ سب سے پہلے پردہ توڑ ڈالا جائے، اجنبی مرد اور عورتوں کے اختلاط میں کوئی روک ٹوک باقی نہ رہے، پورے تزیین کے ساتھ عریاں لباس میں آزادانہ پھرنے کی عورتوں کو عام اجازت ہو، سینما دیکھنا کوئی عیب شمار نہ رہے، رقص اور شراب و کباب، گانا و بجانا یہ تمام فیشن ہو جائے۔ غرضیکہ دشمنوں کی جتنی حیا سوز حرکات ہیں وہ سب اپنالی جائیں، اور اس کے خلاف اگر کوئی عمل بھی ہو تو بس اس کا نام ”تاخر“ رکھ لیا جائے ورنہ آپ بتائیں کہ آج انگریزی زبان کی تعلیم میں آپ نے کتنی ٹھوس ترقی کی ہے، میرے تجربہ میں تو آجکل کابی اے (B.A.) پہلے میٹرک کے برابر بھی استعداد نہیں رکھتا اور پھر یہ سوچئے کہ ان کی زندگی میں سے آپ نے صرف امور مذکورہ بالا کو ہی چن کر پسند کر لیا ہے یا ان کے احساس ذمہ داری، فرض شناسی یا وقت کی پابندی اور نمائشی دیانتداری اور راست گوئی، حقیقی تعصب یعنی اپنی قوم کے نفع کی خاطر دوسروں کی زندگی کی کوئی قیمت نہ سمجھنا اور اپنی اغراض پر دوسروں کو سیدر دی سے قربان کر دینا اور اپنی عزت کے لیے دوسروں کو اتنا ذلیل سمجھنا کہ اپنی مجالس اور اپنے

سفر و حضر کے مقامات میں ان کے لیے علیحدہ انتظامات محفوظ کر لینا وغیرہ وغیرہ میں کبھی اپنے کسی ایک صفت کو اختیار کیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ ہم نے جو تقلید بھی کی ہے وہ صرف ان کے عیوب میں کی ہے اور اسی کا نام "تقدم" رکھا ہے ورنہ آپ ہی انہماک کریں کہ فنون جدید اور صنائع جدیدہ اور سائنس جدیدہ سے جو فوائد حاصل ہو سکتے ہیں وہ تو بہت دور کی باتیں ہیں، ابھی تو ہم کو ان کی سی ڈبل روٹی اور بسکٹ بناتے بھی نہیں آتے اور زیادہ افسوس تو اس کا ہے کہ ابھی تک ہماری توجہات بھی ان خامیوں کی طرف نہیں گئیں، ہماری جماعتی اور انفرادی مساعی صرف اپنے ذاتی منافع پر لگی ہوئی ہیں اگرچہ ہمارے قومی شیرازہ کا ایک ایک تار بھی کیوں نہ بکھر جائے، کیا میں اس کا نام "تقدم" رکھوں، کیا میں اس کے بعضی کو عزت کی نظر سے دیکھوں، کیا میں اس اندھی تقلید کی تعریف کروں، اس کی امیدیں آپ مجھ سے تو منقطع کر لیں۔

عالم برزخ کا ایک عجیب منظر، یعنی مغفرت بھی ہو جائے، اور

سزا پھر بھگتی پڑے

(۵) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا جَاءَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ هَاجَرَ إِلَيْهِ وَهَاجَرَ مَعَهُ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ فَمَرَضَ فَجَزَعَ فَأَخَذَ مَشَاقِصَ لَهُ فَقَطَعَهَا بِأَجْسَدِهِ فَشَخِبَتْ يَدَاهُ حَتَّى مَاتَ فَرَأَاهُ النَّبِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي مَنَامِهِ وَهَيَأَتُهُ حَسَنَةً وَرَأَاهُ مُعْظِيًا يَدَايِهِ فَقَالَ لَهُ مَا صَنَعْتَ بِكَ رَبُّكَ فَقَالَ غَنَرْتُ لِي لِيُهَجَّرَ تِي إِلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكَ مُعْطِيًا يَدَايِكَ قَالَ قِيلَ لِي لَنْ نُصَلِّحَ
مِنْكَ مَا أَفْسَدْتَ فَقَصَّهَا السُّطْفِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ
دَلِيلاً يَدِي قَاغْفِرْ - (رواه مسلم - مشکوٰۃ ص ۳۰۰)

ترجمہ :- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو طفیل بن عمرو اور ان کے ہمراہ ان کی قوم کے ایک شخص نے بھی
ہجرت کی۔ حسب الاتفاق وہ شخص بیمار پڑ گیا اور تکلیف کی شدت کی تاب نہ لا کر اس نے اپنے
تیر کے پیکان ہاتھ میں لیے اور اپنے ہاتھوں کے پورے کاٹ ڈالے جس کی وجہ سے اس کے
ہاتھوں سے خون بہ پڑا، یہاں تک کہ اس کا انتقال ہو گیا۔ طفیل بن عمرو نے ان کو خواب
میں دیکھا، ان کی صورت تو بہت اچھی تھی لیکن وہ اپنے دونوں ہاتھ ڈھانکے ہوئے تھے۔
انہوں نے اُن سے پوچھا کہ تمہارے پروردگار نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا، انہوں نے
جواب دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کرنے کی برکت سے مجھ کو بخش دیا انہوں
نے کہا اچھا تو پھر آپ کے دونوں ہاتھ ڈھکے ہوئے کیوں نظر آ رہے ہیں، انہوں نے کہا
کہ مجھ پر یہ عتاب ہوا اور مجھ سے کہا گیا کہ جو تو نے خود بگاڑا ہے اس کی اصلاح ہم نہ
ہمیں کریں گے۔ یہ خواب طفیل رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
بیان کیا اسی وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی کہ انہی اس کے دونوں ہاتھوں کو
بھی بخش دے۔ (مسلم شریف)

شرح :- عالم برزخ کا یہ منظر بھی عجیب ہے کہ یہاں ایسا بھی ہو جاتا ہے کہ
مومن کی مغفرت تو ہو جاتی ہے مگر جرم کی سزا بھی مل کر رہتی ہے، اب یہاں دیکھیے
کہ اس صحابی کی مغفرت تو ہو گئی مگر اس کے ہاتھ اس کی لغزش کے باعث پھر سزا
بجائے کئے اور بارگاہ رب العزت کی جانب سے اس محرومی کا جو سبب بیان ہوا وہ

مجھ کو کتنا موثر، کتنا معقول اور کتنا عبرت ناک ہے یعنی یہ کہ جو اس کی بنائی ہوئی چیز کو خود بگاڑے تو اس کی درستی اور اصلاح کی قدرت ضمانت نہیں دے گی، اللہ سے شانِ رحمت اور اس کے ساتھ اللہ سے شانِ بے نیازی کہ اتنی سی کوتاہی سے اتنی سی کسر بھی رد گئی مگر اتنا خوش نصیب کون ہوگا جس کی تفصیر کی تصویر اس طرح خواب میں دکھلا دی جائے اور پھر وہ رحمۃ للعالمین کے علم میں بھی آجائے اور اس پر بے چین ہو کر آپ کے محبت بھرے ہاتھ اس کی اس کوتاہی کی مغفرت کے لیے اٹھ جائیں، پھر رحم الراحمین کو یہ کب گوارا ہو سکتا تھا کہ وہ ان پیارے ہاتھوں کو یوں ہی خالی واپس فرمادیتا۔

اس حدیث میں ایک اور اہم سبق یہ بھی ملتا ہے کہ ایک مسلمان کے لیے جو صورت قدرت خود پسند فرما چکی ہے اگر وہ اپنے ہاتھوں سے اس میں کوئی ناجائز ترمیم کر لے تو اس کے بگاڑنے کا ذمہ دار وہ خود ہی ہوگا اور اب اس کے لیے وہ پیارے ہاتھ کہاں جو اس کی مغفرت طلب کرنے کے لیے اٹھیں۔ اسی لیے حدیث میں ایک عام قانون ان الفاظ میں ارشاد ہوا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ خدا لعنت کرے، ان عورتوں پر جو ناٹشی حُسن پیدا کرنے کے لیے اپنی جانب سے خدا تعالیٰ کے پیدا کردہ اعضاء میں تغیر اور ترمیم کرتی ہیں۔ مثلاً وہ عورتیں جو اپنے ہاتھوں یا رخسار پر شینوں کے ذریعہ سے مختلف قسم کی تصویریں بناتی ہیں اور اسی طرح وہ عورتیں بھی جو اپنے جسم پر مختلف قسم کی تصویریں بنواتی ہیں اور وہ عورتیں بھی جو اپنے چہرہ کے اوپر پیدا شدہ بالوں کو خوشنمائی کے لیے چُواتی ہیں اور اسی طرح وہ عورتیں بھی جو سونان کے ذریعہ سے اپنے دانتوں کا حُسن بڑھانے کے لیے انکا درمیانی فاصلہ بڑھاتی ہیں۔ الی آخرہ۔ متفق علیہ مشکوٰۃ شریف ص ۳۸۱

دوسری حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ لعنت کرے ان مردوں پر جو عورتوں کے ساتھ اپنی

صدرت کو زبردستی مشابہ بناتے ہیں اور اسی طرح خدا لعنت کرے ان عورتوں پر جو مردوں کی مشابہ بنا چاہتی ہیں (بخاری شریف، مشکوٰۃ شریف)

اس کا بہت بڑا عمیق ایک فلسفہ یہ بھی ہے کہ قدرت نے نوعِ انسانی کی دو صنفوں میں جو قدرتی امتیاز پیدا فرما دیا ہے اس کو مٹانے کی کوشش کرنا۔ یہ قدرتی خلقت کے تغیر میں بہت بڑی جرأت ہے اور ان قدرتی اسرار و حکم کو فنا کر دینا ہے جو اس نے اس امتیاز میں پنہاں رکھے تھے۔ دنیا میں ہر کمپنی اپنی اپنی مصنوعات کا خاص موڈل رکھتی ہے اور کسی دوسرے کو اس موڈل میں ترمیم کرنے کا اختیار نہیں ہوتا۔ پھر قدرت یہ کب پسند کر سکتی ہے کہ اس نے اپنی خاص مخلوق میں جس صنف کے لیے جو موڈل پسند کر لیا ہے اس میں کوئی زبردستی دست اندازی کرے۔

قرآن یہ نہیں چاہتا کہ تمہارے ہر عمل کے لیے ایک ہی راہ متعین

کر دے بلکہ وہ انسانی ضعف کے پیش نظر یہ چاہتا ہے، کہ اگر ضابطہ میں کوئی وسعت مل سکتی ہے تو اس سے فائدہ حاصل کیا جاسکے

(۵) عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُشَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ فَرَائِضَ فَلَا تُصَيِّعُوهَا

وَحَرَّمَ حُرْمَاتٍ فَلَا تَنْتَهَكُوهَا وَحَدَّ حَدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا

وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ غَيْرِ نَسْيَانٍ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا۔ (رواہ

الدارقطنی، مشکوٰۃ ص ۳۲)

توجیہ:۔ ابی ثعلبہ الخشنی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ چیزیں فرض قرار دی ہیں ان کی بڑی حفاظت اور نگرانی کرنا اور ان میں

ادنیٰ اسی فروگزاشت بھی نہ کرنا کہیں وہ بریاد نہ ہو جائیں اور کچھ باتیں حرام قرار دی ہیں تم ان کا

پورا پورا احترام کرنا اور ان کے ارتکاب کرنے سے دور دور رہنا اور ان کے احترام میں ذرا سا فرق نہ پڑنے دینا اور کچھ باتوں کی حدیں مقرر کر دی ہیں تم ان سے سزا و تجاوز نہ کرنا اور کچھ باتیں ایسی بھی ہیں جن سے قرآن نے قصداً سکوت اختیار فرمایا ہے خبردار اس سکوت کو کسی سہو و تسلیان کی بنا پر مت سمجھنا، لہذا تم اس کے کھود کرید کے درپے نہ ہونا۔

شرح :- شریعت میں مختلف قسم کے احکامات آئے ہیں۔ بعض کو فرض قرار دیا گیا ہے اور بعض کو حرام اور ان دونوں کو صاف طور پر علیحدہ علیحدہ بیان فرما دیا گیا ہے، جسکے بعد کسی تحقیق اور تفتیش کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی اس لیے جہاں جس بات کی اہمیت ملحوظ رکھتی ضروری ہے، حدیث مذکور میں اس پر تنبیہ کر دی گئی ہے اور جس طرح ملکوں کی حدود مقرر کر دی جاتی ہیں اسی طرح شریعت نے بھی کچھ حدیں مقرر فرمائی ہیں جن کے عبور کرنا کسی تم کو ممانعت فرمائی گئی ہے۔ یہ تمام باتیں ایسی ہیں جو بالکل ظاہر ہیں اور کسی مزید تشریح کی محتاج نہیں ہیں لیکن جو بات بڑی اہم اور قابلِ تنبیہ ہے وہ یہ ہے کہ حج فطرت انسان بہت سے مواقع پر قانونی الفاظ میں بے وجہ ایسی تشریحات کا متلاشی رہتا ہے جن سے قانون میں قصداً اغماض کیا جاتا ہے اور بعض مرتبہ یہ اغماض اس لیے ہوتا ہے کہ اگر اس قانون کے ہر پہلو کی پوری پوری شرح کر دی جائے تو پھیرس کے بعد ان کے پورا کرنے میں ذرا سا انحراف کرنا بھی قانون شکنی کے جرم کے مرادف ہوتا ہے اس لیے قانونی الفاظ میں اتنی گنجائش رکھی جاتی ہے کہ بوقتِ ضرورت اس وسعت سے ایک کمزور فطرت انسان کو اگر کوئی فائدہ پہنچنا ممکن ہو تو وہ پہنچ سکے۔ مثال کے طور پر سورہ بقرہ میں نبی اسرائیل کو ایک قتل کی تفتیش کے معاملہ میں صرف یہ حکم دیا گیا تھا کہ وہ ایک گائے ذبح کریں، اگر وہ اس مجمل حکم سے فائدہ اٹھا لیتے اور کوئی بھی معمولی گائے ذبح کر لیتے تو قانون کا منشا پورا ہو جاتا لیکن انھوں نے بے وجہ اپنے رسول سے یہاں بخشش شروع کر دی اور اپنی جانب سے ایسے بے معنی سوالات اٹھا دیئے کہ پھر ان کے

جوایات کے بعد ان شروط کے مطابق گائے کا ملنا ہی مشکل ہو گیا آخر کار اس گائے کے خریدنے میں ان کو بہت بڑی قیمت ادا کرنی پڑی۔

اس لیے قرآن پاک کے الفاظ میں جگہ جگہ اتنی گنجائش رکھی گئی ہے کہ اس کے تحت ائمہ اربعہ کے علاوہ اور بھی دین کے اماموں کو اس کی تشریحات میں اختلاف کرنے کا جائز موقع مل گیا اور ان مختلف دفعات کا فائدہ جو قرآنی الفاظ کی وسعت کے تحت پیدا ہو سکتی تھیں، مختلف طبقات انسانی کو پہنچ گیا اور اسی بنا پر اختلاف امت کو حرج قرار دیا گیا ہے، اگر قانونی الفاظ میں اس ضرورت کے ماتحت ہر جگہ پوری پوری وضاحت کر دی جاتی تو پھر کہیں بھی کسی ادنیٰ سی لچک کا موقع باقی نہ رہتا اور ہر طبقہ کے لیے زندگی کے ہر شعبہ میں بس ایک ہی راہ باقی رہ جاتی۔ مثلاً ملکی لحاظ سے بعض مقامات پر پانی باقراط موجود ہے اور بعض مقامات پر بہت کمیاب ہے۔ اس لیے اب طہارت اور نجاست کا کوئی ایک ہی قانون اتنی وضاحت سے مقرر کر دیا جاتا کہ پھر اس کے بعد کوئی دوسرا احتمال ہی پیدا نہیں ہو سکتا تو پھر یہ ظاہر ہے کہ جن ممالک میں پانی کمیاب ہے وہاں ان احکام کے نفاذ میں بہت سی دشواریوں کا سامنا کرنا پڑتا اور اگر شروع سے ہی اس میں اصولاً پوری وسعت رکھی جاتی تو جہاں پانی باقراط ملتا ہے وہاں اتنی وسعت نہ صرف غیر ضروری رہتی ہے بلکہ ممکن ہے کہ طہارت اور نجاست کے درمیان کوئی حد فاصل مقرر کرنا ہی باریک بات بن جاتی۔

یہاں یہ بات یاد رکھنی ضروری ہے کہ جس طرح آج ہمارے موجودہ قانون (LAW) میں یہ حتیٰ ہر شخص کا نہیں ہے بلکہ ہر وکیل اور ہر عدالت کا بھی نہیں ہے کہ وہ قانون کی شرح جو بھی اس کی رائے میں آجائے وہ کر ڈالے اسی طرح اسلامی قانون میں بھی ہر بے بال و پر کا یہ حتیٰ نہیں ہے کہ وہ محض اپنی عقلی رائے کے مطابق قرآنی قانون کی جو چاہے وہ من مانی شرح کر بیٹھے، یہاں بھی اس کے لیے بہت سی

قیود ہیں جس کی رعایت کیے بغیر محض اپنی رائے سے قرآن میں کسی قید و شرط کا اضافہ یا کمی کرنی یا اس کی کوئی ایسی تشریح کرنی جو آج تک احادیث نبویہ اور قضایا صحابہ و تابعین پھر اس کے بعد اسلام کے معتد ججوں نے کبھی نہ سمجھی ہو، کیسے جائز تصور کی جاسکتی ہے۔

افسوس ہے کہ آج جبکہ ہم کو اسلامی دورِ آزادی کا دیکھنا نصیب ہوا تو ہم اس حقیقتِ واقعہ کا انکار صرف ایک یہ فقرہ کہہ کر دیتے ہیں کہ قرآن پر کسی کی اجارہ داری نہیں ہے اور اتنا بھی نہیں سوچتے کہ اگر ایک ڈاکٹر کسی وکیل سے جا کر یہ کہے کہ عدالت کی پیروی کرنے پر آپ کی کوئی اجارہ داری نہیں ہے یا ایک وکیل ایک ڈاکٹر سے یہ کہنے بیٹھ جائے کہ ڈاکٹری آپ کی کوئی اجارہ داری نہیں ہے تو کیا اس کا یہ کہنا معقول ہوگا؟ بیشک نہ قرآن کسی کی اجارہ داری ہے۔ اور نہ کسی خاص فن پر کسی کی کوئی اجارہ داری ہے بلکہ ہر وہ شخص جو اس اجارہ داری کی قیمت ادا کرے گا وہ خود بھی اس اجارہ داری کا شریک بن سکتا ہے لیکن قیمت ادا کیے بغیر اس اجارہ داری کو توڑنا ڈنڈے کے زور سے تو ممکن ہے مگر کسی معقولیت سے نہیں، غالباً اسی اجارہ داری کے توڑنے کے لیے دماغوں میں یہ تجویز پیدا ہوئی ہے کہ سرے سے احادیث نبویہ کا انکار کر دیا جائے اور جب احادیث کی کوئی قید باقی نہ رہے تو پھر صحابہ اور تابعین کے فیصلے اور قرونِ اولیٰ کی حکومتوں کے ججوں کے احکامات کی کیا قدر و قیمت رہ سکتی ہے۔

سچ ہے کہ جب کسی قوم پر ادا بار آتا ہے تو وہ سب سے پہلے اپنے چوٹی کے افراد سے اختلاف اور ان کے علمی ذخائر کی ناقدری میں گرفتار ہو جاتی ہے، اسی ناقدری کی بدولت انجیل اور تورات خواہ ان کی صفت کا کتنا ہی بلند آہنگی کے ساتھ دعویٰ کیا جائے مگر وہ اپنی صحیح صورت میں موجود نہ رہ سکیں اور اگر کہیں قرآن کریم کی

حفاظت کی کفیل قدرت خود نہ بن جاتی تو پھر حدیث کی طرح قرآن پاک کا بھی انکار کر دینے میں دشواری کیا تھی۔ آخر عیسائی اور ان کے ساتھ بعض جماعتیں جو اپنی اسلام کی طرف نسبت کرتے ہیں وہ قرآن پاک کے متعلق بھی محرف ہو جانے کا دعویٰ کرتے ہیں والعیاذ باللہ۔

یہ دوسری بات ہے کہ اس دعویٰ کے لیے ان کے پاس ثبوت تو کیا ہوتا، بلکہ ان کا ضمیر بھی خود ان پر ملامت کرتا ہوگا، کاش کہ مسلمان قرآن کریم کی حفاظت کا عقیدہ رکھتے ہوئے اس کے معنی کو صحیح طور پر سمجھیں، آخر جن کے واسطے سے یہ قرآن پہنچا ہے انہیں کے واسطے سے احادیث نبویہ کا ذخیرہ ہمارے ہاتھوں میں پہنچا ہے پھر اگر قرآن کو تسلیم کیا جائے اور اس کی جو تشریحات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بذریعہ وحی خود ارشاد فرمائی ہیں، یا آپ کے دیکھنے والے صحابہؓ نے ان کو سمجھا ہے۔ یہ تمام کا تمام ذخیرہ ناقابل اعتماد رہ جائے تو پھر قرآنی حفاظت کا مفہوم صرف الفاظ تک محدود ہو کر رہ جاتا ہے اور بے ثبوت نبوی کا سب سے اہم مقصد یعنی قرآنی قانون کی تشریحات اور ذیلی دفعات کیسرگم ہو جاتی ہیں، اس کی تفصیل مقدمہ ”ترجمان السنۃ“ جلد اول میں ملاحظہ کر لی جائے۔

حدیث مذکور کے آخری جملہ کی اہمیت خود قرآن عزیز نے اتنی محسوس کی ہے کہ اس دفعہ کو صراحت کے ساتھ ان الفاظ میں بیان فرمایا گیا ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْوِكُمْ وَإِن تُسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَّلَ الْقُرْآنُ تُبَدَّلَ لَكُمْ (اے ایمان والو! مت پوچھو ایسی باتیں کہ اگر تم پر کھولیں جاویں تو تم کو بُری لگیں اور اگر پوچھو گے یہ باتیں ایسے وقت میں کہ قرآن نازل ہو رہا ہے تو تم پر ظاہر کر دی جاوے گی) (پ، رکوع ۴)

ان آیات میں اس کی ممانعت فرمائی گئی ہے کہ جو بات شارع علیہ السلام نے

تو دبیان نہیں فرمائی اس کے متعلق تم دو راز کار فضول سوالات مت کیا کرو کیونکہ جس طرح اس کا بیان سہولت کا سبب ہے، اسی طرح جہاں اس نے سکوت اختیار فرمایا ہے وہ بھی رحمت اور سہولت کا سبب ہے، اگر تم قرآن پاک کے نزول کے زمانہ میں ایسے سوالات کا دروازہ کھولو گے تو بہت ممکن ہے کہ مبادا ان کے جوابات میں بعض ایسے احکام نازل ہو جائیں جو قانونی آزادی تم کو پہلے حاصل تھی وہ سلب ہو جائے، پھر یہ سخت جرم کی بات ہوگی کہ جو قانون خود مانگ کر تم نے بنوایا ہے اس کو پورا نہ کر سکو، اس بارے میں بہت سی احادیث بھی وارد ہیں۔ ایک حدیث کا مضمون یہ ہے کہ مسلمانوں میں بڑا مجرم وہ ہے جس کے سوالات کی بدولت کوئی چیز حرام کر دی جائے جو پہلے حرام نہ تھی۔

کسی بگڑے ہوئے ماحول میں صحیح مسلک پر قائم رہنا اتنا ہی مشکل ہے جتنا ہاتھ میں چنگاری پکڑنا

(۵۲) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا

النَّاسِ زَمَانٌ إِذَا بَدَأَ فِيهِمْ عَلَى دِينِهِ كَالْقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ رَوَاهُ

الترمذی وقال هذا حدیث غریب اسناداً، مشکوٰۃ ص ۴۵۹

تلخیص :- انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں کے سامنے ایک زمانہ وہ آئے گا جس میں اپنے دین پر قائم رہنا اتنا ہی مشکل ہوگا جتنا کہ چنگاری کا ہاتھ میں پکڑنا۔

شرح :- ایک زمانہ تھا جبکہ دین اختیار کرنا لوگوں کی نظروں میں اتنا ہی محبوب تھا جتنا کہ آج سیم وزر ہے بلکہ اس سے بھی کہیں زیادہ، لیکن بد قسمتی سے جب کسی قوم کی حالت بگڑنے لگتی ہے تو پھر اس کے عادات و اخلاق ہی نہیں بلکہ اس کے عقائد و اعمال

بھی بدنے لگتے ہیں۔ آخر کار اس درجہ بگڑ جاتے ہیں کہ جس کو وہ اپنے دور اول میں قابلِ فخر سمجھا کرتی تھی۔ اپنے دورِ انحطاط میں اسی کو قابلِ نفرت سمجھنے لگتی ہے اور تنزل کی یہ رفتار اسی پر جا کر ختم نہیں ہو جاتی بلکہ بڑھتے بڑھتے و باکی طرح عام طور پر پھیل جاتی ہے۔ پھر نوبت یہاں تک جا پہنچتی ہے کہ اگر اس وقت کوئی خوش بخت اپنے صحیح عقیدہ پر قائم رہنا بھی چاہے اور وہ بیچارہ صرف اپنا دین علیحدہ رہ کر بچانا چاہے تو یہ بھی اس کے لیے ممکن نہیں رہتا۔ اور بدوین دنیا اس کو مجبور کر کے یہ چاہتی ہے کہ اس کو بھی اپنے ہی رنگ میں رنگ لے۔ ان حالات میں اس کو اپنے دین پر قائم رہنا ٹھیک اتنا ہی مشکل ہو جاتا ہے جتنا کہ حدیثِ مذکور کے الفاظ میں ادا فرمایا گیا ہے۔ ایک مسلمان کے لیے ان حالات میں اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں رہتا کہ وہ اپنا دین بچا کر ان سے علیحدگی اختیار کر لے۔ اس قسم کے مایوس کن حالات میں ابیاری علیہم الصلوٰۃ والسلام نے اپنی قوموں کو چھوڑ کر مجبوراً ہجرت کی راہ اختیار فرمائی ہے۔

حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ انھوں نے لوگوں کو اس کی دعوت دی کہ آؤ ہم سب مل کر خدا تعالیٰ کی عبادت کریں، انھوں نے جواب دیا کہ ہم یہ نہیں کریں گے، انھوں نے فرمایا کہ اچھا اگر تم عبادت نہیں کرتے تو میں عبادت کروں گا، تم میری مدد کرو، انھوں نے کہا یہ بھی نہیں کریں گے، اس پر انھوں نے فرمایا کہ اگر میری مدد نہ کرو تو کم مجھے ایذا تو مست دو، انھوں نے کہا ہم اس سے بھی باز نہیں آئیں گے، آخر کار انھوں نے فرمایا کہ اگر تم اتنا بھی نہیں کر سکتے تو پھر لو میرا سلام لو، اور یہ کہہ کر وہاں سے رخصت ہو گئے۔ اس لیے لازم ہے کہ جب کسی بگڑے ہوئے ماحول کی اصلاح سے مایوسی ہو جائے اور اس کی اصلاح کی کوئی صورت باقی نہ رہے اور خود اپنا دین خطرہ میں نظر آنے لگے تو پھر گوشہ نشینی اختیار کر لیتا ہی بہتر ہے۔ امام بخاریؒ نے اس پر ایک مستقل باب قائم فرمایا ہے اور اس کا عنوان یہ رکھا ہے "مِنَ الدِّينِ الْفِرَارُ مِنَ الْفِتَنِ"۔

خدا تعالیٰ کی محبت کی علامت سرمایہ و دولت نہیں، ایمان و

تقویٰ ہے

(۵۳) عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَخْلَاقَكُمْ كَمَا قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ
وَإِنَّ اللَّهَ يُعْطِي الدُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ وَلَا يُعْطِي
الْإِيمَانَ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ص ۳۳ وَقَالَ
الذَّهَبِيُّ صَحِيحُ الْأَسْنَادِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ الطَّوَلُ مِنْ هَذَا كَمَا
فِي الْمَشْكُوتَةِ ص ۲۲۵

ترجمہ:۔ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اللہ تعالیٰ نے جس طرح تم میں روزی تقسیم کی ہے اسی طرح تمہارے اخلاق کی بھی تقسیم کر دی ہے
(جیسے رزق تنگ و فراخ رکھا ہے ایسے ہی اخلاق بھی کسی کے تنگ اور کسی کے وسیع رکھے
ہیں) وہ دنیا تو (سب ہی کو دیتا ہے) اس کو بھی جس سے محبت کرتا ہے اور اس کو بھی جس سے
محبت نہیں کرتا، لیکن دولت ایمان صرف اسی کو دیتا ہے جس کو محبوب رکھتا ہے۔

شرح :- اس حدیث میں ایک اہم سبق یہ ملتا ہے کہ خدا کی محبت کی علامت
دولتِ ایمان ہے۔ سیم و زر کی دولت نہیں اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ سیم و زر کی دولت
دوست و دشمن میں یکساں طور پر بکھیر دی گئی ہے لیکن دولتِ ایمان صرف اس کے دوستوں
ہی کے حصہ میں لگادی گئی ہے۔

یہاں دو اہم مسائل پر اور روشنی پڑتی ہے کہ رزق اور اخلاق یہ دونوں محبوب
ہیں یا کسب و اخلاق کے متعلق "علم الاخلاق" میں اس پر مستقل بحث کی گئی ہے کہ اخلاق
کسی ہیں یا خلقی؟ اور اس بارے میں دونوں قول ہیں، لیکن حدیث کا فیصلہ دونوں کے

متعلق ایک ہے اور وہ یہ کہ وہ ربانی تقسیم پر موقوف ہیں۔ مسند امام احمد میں ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے اور دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اس کے متعلق گفتگو کر رہے تھے کہ اچانک آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم کسی پہاڑ کے متعلق پستو کہو اپنی جگہ سے ہٹ گیا ہے تو اس بعید بات کی تو تصدیق کر لینا۔ لیکن اگر کسی شخص کے متعلق یہ پستو کہو اس کی فطری عادتیں بدل گئی ہیں تو اس بات کی تصدیق نہ کرنا، کیونکہ وہ بالآخر اسی کی طرف لوٹے گا جو اس کی فطری خلقت ہوگی (مشکوٰۃ شریف ص ۲۴) "جہل گرد و جہلت نہ گرد" اسی کا ترجمہ ہے۔

اب رزق کا مسئلہ تو حدیث اس کو بھی خدائی تقسیم کے ماتحت قرار دیتی ہے۔ اور آنکھیں اس کا مشاہدہ کرتی ہیں کہ بہت سے بے عقل مالدار اور بہت سے ہوشیار اور تعلیم یافتہ تنگ دست نظر آتے ہیں۔ ایک شخص تجارت کرتا ہے اور تھوڑی سی مدت میں کروڑ پتی نظر آتا ہے۔ اور ایک شخص مدتوں اپنا خون پسینہ ایک کرتا ہے اور پھر بعض اوقات اپنا اصل سرمایہ بھی کھو بیٹھتا ہے۔ اس کھلے ہوئے تجربہ کے بعد فیصلہ تو آسان تھا لیکن دنیا قارون کے الفاظ میں پھر یہی کلمات کہتی ہے جس کے خزاں کی کنجیاں اونٹوں پر لد کر جایا کرتی تھیں کہ "اِنَّمَا اُوْتِيتُهُ، عَلٰی عِلْمٍ عِنْدِی (یہ مال تو مجھ کو ملا ہے ایک ہنر سے جو میرے پاس ہے) (پ ۲۰، رکوع ۱۱) یعنی "یہ دولت میرے علم و فہم اور میری جدوجہد کا نتیجہ ہے۔"

یہاں کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ حدیث کو اپنے رزق کی ترقی اور اپنے اخلاق کی بہتری کی جدوجہد سے روکنا منظور ہے، ان دونوں باتوں کا تو انسان شرعاً مامور ہے اور حلال رزق کے لیے جدوجہد کرنا تو انسانی فرض ہے بلکہ یہ ایک ایسی مخفی حقیقت پر متنبہ کرنا منظور ہے جس کو مادی نظریں نہیں دیکھ سکتیں اور وہ یہی کہ اگر کسی کو رزق وسیع ملتا ہے یا کسی کے اخلاق اعلیٰ ہیں تو یہ اس کا فرض ہے کہ وہ ان نعمتوں کو اپنا کمال تصور نہ کرے

بلکہ الہی نعمت اور اس کی تقسیم کا نتیجہ سمجھے۔ پس مذہب اور سائنس میں اس کے سوا اور کچھ فرق نہیں کہ عمل کی اگرچہ دونوں راہ دکھلاتے ہیں اور اس کو ضروری سمجھتے ہیں مگر مذہب اس کا رشتہ خالق کائنات پر جا کر ختم کر دیتا ہے اور سائنس خود اپنی جدوجہد پر مغزور و مفتون بنائے رکھتی ہے، لہذا عملی جدوجہد کے لیے مذہب کی جانب سے کسی غلط فہمی میں پڑنے کی ضرورت نہیں، یہ اپنے اپنے مشرب کی بات ہے کہ اپنا رشتہ مختار مطلق، خالق کائنات سے جوڑ دو یا بے حس و حرکت محض مادہ کی استعداد کے ساتھ لگا دو، شاعر کہتا ہے

بلبل کو دیا نالہ تو پروانہ کو جلنا غم ہم کو دیا سب سے جو مشکل نظر آیا
یعنی جو کچھ بھی ہوا وہ سب خالق کائنات کی تقسیم سے ہوا۔

اسلامی معاشرت میں بیکار باتوں کا مشغلہ اسلامی حسن پر ایک

بدنما داغ شمار ہوتا ہے

(۵۴) عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ (رواه الترمذی وغیرہ)

وحسنہ الحافظ ابن رجب الحبلیؒ فی جامع العلوم والحکم، مشکوٰۃ ص ۴۱۳)

ترجمہ :- حضرت علی بن الحسین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا ہے آدمی کے اسلام کی ایک خوبی یہ ہے کہ وہ بیکار باتوں کا قطعاً مشغلہ چھوڑ دے۔

شرح :- اس حدیث کی اہمیت کے پیش نظر بالاعینی کے لفظ کی کچھ توضیح مناسب

معلوم ہوتی ہے، حافظ ابن رجبؒ فرماتے ہیں کہ لفظی وسعت کے لحاظ سے تو "لا یعنی" کا

لفظ اقوال و افعال سب کو شامل ہے لیکن محاورہ و استعمال کے لحاظ سے دیکھا جائے تو

اس کا زیادہ تر اطلاق لغو باتوں پر ہوتا ہے۔ اسی کی طرف حسب ذیل آیات و احادیث

میں اشارہ کیا گیا ہے :- مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَدِيدٌ (انسان کوئی

بات اپنے منہ سے نہیں نکالتا مگر ایک نگران اس کے لکھنے کے لیے تیار رہتا ہے پارہ ۲۶، رکوع ۱۶، لا
 خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ تَجْوَاهِدٍ اِلَّا مَنْ اَمَرَ بِصَدَقَةٍ اَوْ مَعْرُوفٍ اَوْ اَصْلَاحٍ
 بَيْنِ النَّاسِ (ان کی اکثر سرگوشیوں میں کوئی بہتری اور خیر کا نام بھی نہیں ہوتا مگر ہاں صرف ان
 سرگوشیوں میں جو خیرات اور نیک باتوں کی صلاح دینے کے متعلق ہوں) (پ ۵، رکوع ۱۴)
 (۱) آدمی کے اسلام کی خوبی یہ بھی ہے کہ وہ بیکار باتیں نہ کرے (مسند امام احمد)
 (۲) جو آدمی اپنے عمل اور باتوں کا موازنہ کرتا رہے گا وہ خود بخود صرف حاجت کی بات
 کرنے کا عادی بن جائے گا (ابن حبان)

(۳) اسی حقیقت کے مخفی رہنے کی وجہ سے حضرت معاذؓ نے یہ سوال کیا تھا یا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم! جو باتیں ہم کرتے ہیں کیا ان پر بھی ہم سے گرفت کی جائیگی، آپؐ نے فرمایا،
 کیوں نہیں زیادہ تر لوگ اسی جاوید سی زبان چلانے کی بدولت ہی دوزخ میں منہ کے بل گرائے
 جائیں گے۔

(۴) حضرت ام حبیبہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ ابن آدم کے منہ سے
 جو بات نکلتی ہے وہ اس کے نقصان ہی نقصان کی ہوتی ہے نفع کی نہیں ہوتی، بجز ان صورتوں
 کے بھلی بات کا حکم دینا، بری بات سے روکنا، اور اللہ کی یاد کرنا (ترمذی)
 (۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں ایک صحابی کا انتقال ہو گیا تو کسی نے کہا تجھے
 جنت کی بشارت ہو۔ آپؐ نے فرمایا تمہیں کیا خبر ہے شاید اس نے کبھی بیکار بات منہ سے
 نکالی ہو یا اپنی حاجت سے زیادہ چیز پر بخل کیا ہو (ترمذی)

(۶) ایک شخص آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور بولا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں
 اپنی قوم کا سردار ہوں جو کہتا ہوں میری مانتے ہیں ان سے کیا کہوں، آپؐ نے فرمایا کہ
 ہر کس و ناکس کو سلام کیا کریں اور غیر ضروری باتیں کرنا چھوڑ دیں (ابن ابی الدنیا)
 (۷) ایک صحابی کی بیماری میں (عیادت کے لیے) کچھ لوگ گئے، دیکھا تو وہ ہشاش بشاش

تھے، سبب دریافت کیا تو انہوں نے کہا دو عمل میرے پاس ایسے ہیں کہ ان سے زیادہ بخشش کی امید مجھے کسی عمل سے نہیں ہے، ایک تو یہ کہ میں غیر ضروری باتیں نہ کرتا تھا۔ دوم یہ کہ تمام مسلمانوں کی طرف سے میرا سینہ صاف اور ٹھنڈا رہا کرتا تھا (ابن ابی الدنیا)

(۸) حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ کسی آدمی سے اللہ تعالیٰ کے اعراض کرنے کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ وہ اس کو بیکار باتوں کے مشغلہ میں الجھا دے۔

(۹) سہل تستریؒ فرماتے ہیں جو بے ضرورت باتیں کر لگا وہ راست گوئی سے محروم ہو جائیگا۔

(۱۰) معروف کرخیؒ فرماتے ہیں آدمی کا بیکار باتوں کا مشغلہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسکو رسوا کرنے کی ایک علامت ہے۔ اس قسم کی احادیث اور بھی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کا زیادہ تر تعلق اقوال ہی کے ساتھ ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جب انسان بیکار اور بے حاجت قول و فعل چھوڑنے اور ضرورت کے مطابق بات اور اسی کے موافق کام کرنے کا عادی بن جائے تو اسے بشارت ہو کہ اب اس نے صفت انسانیت میں قدم رکھ دیا ہے اور اب اس کی ایک نیکی صرف دس یا سات نیکیوں ہی تک محدود نہیں رہی بلکہ اس کے لیے رحمت کا وہ وسیع دروازہ کھل گیا ہے جس کی کوئی حدود نہایت نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کا نازک حسن بیکار باتوں کی ذرا سی ٹھیس بھی برداشت نہیں کرتا۔ پھر آپؐ یہ کیا سمجھے بیٹھے ہیں کہ آپؐ کی غفلت اور من مانی آزادی کے بعد بھی اس کا بال بیکا نہیں ہوتا۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ لقمان حکیم سے کسی نے پوچھا آپ کو یہ مرتبہ عالی کیسے ملا۔ آپ نے فرمایا تین باتوں سے: ۱۔ راست گوئی ۲۔ ادا امانت ۳۔ اور بیکار باتوں سے کنارہ کشی کی عادت سے (موطا)

یہ بات قاعدہ کلید کے طور پر یاد رکھنی چاہیے کہ اسلام میں دنیا کے ہر گوشہ کا رُخ بھی آخرت ہی کی طرف رہتا ہے اور اسلام میں خدا پرستی کی یہی سب سے بڑی

روح ہے لہذا جن کی دنیا کا رُخ ہر جگہ آخرت سے کٹ چکا ہے ان کو ہر جگہ یہ مغالطہ لگتا ہے کہ اسلام میں دنیا کی تعلیم نہیں، اب سوچئے کہ موجودہ دنیا میں کسی بھی ترقی یافتہ ملک میں کیا بیکاری کا وجود ملتا ہے۔ اس کا وجود اگر ہے تو ایک صرف ہم مسلمانوں میں ہے۔ بیشک یہ ہماری پسماندگی کا ایک بھاری سبب ہے مگر اس کے ذمہ دار ہم خود ہیں مذہب نہیں، ہمارے مذہب کی تعلیم تو یہ ہے کہ ہماری زندگی کا ایک لمحہ بھی بیکاری میں صرف نہ ہونا چاہیے، اب اگر اس میں نیت آخرت کی ہے تو پھر یہ آخرت کے اجر کا موجب بھی ہے اور نور علی نور ہے۔ آخر کافر کی دنیا میں اور ایک مسلمان کی دنیا میں کسی مرحلہ پر بھی فرق کرنے پر آپ کبھی راضی ہوں گے بھی یا نہیں۔

سب سے اچھا مفتی خود انسان کا ضمیر ہے بشرطیکہ وہ آفت رسیدہ نہ ہو

(۵۵) عَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ قُلْتُ نَعْدُ قَالَ اسْتَفْتِ قَلْبَكَ الْبِرُّ مَا أَظْمَأْتَتْ إِلَيْهِ النَّفْسُ وَالْإِثْمَانُ إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ وَتَرَدَّدَ فِي الصَّبْرِ فَإِنْ أَفْتَاكَ النَّاسُ دَأَبْتُوكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ فِي مَسْنَدِهِمَا
باسناد حسن، ترمذی ص ۲۲۰

ترجمہ :- والبتہ بن معبدؓ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے فرمایا کیا گناہ اور نیکی کی تعریف پر چھنے آئے ہو؟ میں نے عرض کیا جی ہاں فرمایا تو اپنے دل سے فتویٰ لے لیا کرو جس بات پر دل ٹھک جائے تو وہ نیکی کی بات سمجھو، اور جس میں کھٹک اور تردد باقی رہے وہ گناہ کی بات سمجھو، اگرچہ لوگ تمہیں کتنے ہی فتوے دیتے رہیں
(مسند احمد و دارمی)

شرح :- اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کو فطرتِ اسلام پر پیدا کیا ہے، ان میں اچھے بُرے، حق و ناحق کا احساس اور اس کا امتیاز اسی طرح ودیعت فرمایا ہے جس طرح آنکھ میں دیکھنے، ناک میں سونگھنے، کان میں سننے، اور ہاتھوں میں چھو کر محسوس کرنے کی صلاحیت پیدا کی ہے۔ جب تک انسان اپنی اصلی فطرت پر قائم رہتا ہے، اس کے فطری احساس کی قوت بھی ظاہری احساسات کی طرح ٹھیک ٹھیک کام کرتی ہے، جس طرح کان ایک اچھے نغمے کی طرف بلا ارادہ لگ جاتے ہیں اور بُرے نغمے سے غیر اختیاری طور پر ہٹ جاتے ہیں، اسی طرح انسان کا صحیح و سلیم فطری احساس بھی خدا تعالیٰ کے احکام سے طبعاً مانوس اور منہیات شرعیہ سے فطرۃً متنفر ہوتا ہے۔ مذکورہ بالا حدیث قلب کی اسی فطری سلامتی پر مبنی ہے۔

لیکن جب فطرتِ انسانی کچھ خارجی اسباب کی بنا پر مجروح ہو جاتی ہے تو اس میں وہ احساس بھی باقی نہیں رہتا اور جس طرح بیمار حواس اپنا صحیح کام انجام نہیں دیتے اس کی فطرت بھی پورے طور پر کام نہیں کرتی اور شدہ شدہ ایسے اسٹیج پر پہنچ جاتی ہے جہاں اسے حق و ناحق کا کوئی امتیاز ہی باقی نہیں رہتا۔ یہ انسان اس نابینا کی طرح ہو جاتا ہے جو سُرخ و سفید کا نام تو سنتا ہے مگر ان میں طبعی طور پر پہچان نہیں کر سکتا۔ اسی طرح وہ انسان جس کی فطرت بیمار ہو جاتی ہے حق و باطل کا فرق صرف دلائل کی قوت سے ہی سنتا یا سمجھتا ہے حتیٰ کہ اسلام سے اس کی رغبت اور کفر سے نفرت بھی استدلالی رد جاتی ہے، طبعی نہیں رہتی۔ یہ انسان صحیح فطرت سے ہٹا ہوا انسان ہے اس کا احساس غیر معتبر اور بیمار ہے۔ حضرت شیخ مجدد صاحبؒ نے اپنے مکتوب ۴۷ جلد اول میں اس کی خوب تحقیق فرمائی ہے۔

خلاصہ یہ کہ نیک انسان کو نیکی کے ساتھ ایک فطری تناسب ہوتا ہے ٹھیک اسی طرح جس طرح لوبے کو مقناطیس سے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی امر کا نیکی ہوتا شرعاً

معلوم ہو جائے تو ایک انسان کی فطرت کی سلامتی کی علامت یہ ہے کہ اس کی طرف وہ اپنی قلبی کشش محسوس کرے۔ اسی طرح اگر کسی شخص کا شرعاً نیک ہونا ثابت ہو جائے تو پھر کسی مشتبہ امر کے نیک و بد ہونے کی علامت اس کی فطرت ہے اگر اس کی جانب اس کے دل میں کشش موجود ہے تو سمجھنا چاہیے کہ وہ نیکی کا عمل ہے ورنہ نہیں۔

ایک صحیح حدیث میں ارشاد ہے کہ انسان کے جسم میں گوشت کا چھوٹا سا لوتھڑا ہے، اگر وہ درست ہو گیا تو تمام جسم تندرست ہو جاتا ہے اور اگر کہیں وہ بیمار ہو تو تمام جسم بیمار ہو جاتا ہے، اس کا نام دل ہے، لہذا انسان کا دل ایک ایسی چیز ہے کہ اگر وہ صالح ہو جائے تو سب سے بڑا امین ہے اور اگر بگڑ جائے تو سب سے بڑا فاسق ہے اور جب یہ خائن ہو جاتا ہے تو پھر آئین و ضوابط خواہ کتنے ہی بہتر سے بہتر ہوں مگر ان کی کچھ پار نہیں بستی۔ تمام آئین و ضوابط کے باوجود ایک حاکم اپنی کرسی پر اپنی غریب رعایا اور حتیٰ کہ ایک بیوی اپنے عزیز شوہر کے ساتھ خیانت کرتے ہیں اور ان کا دل بھی اس پر شاہد ہوتا ہے، خوب یاد رکھیے کہ پہلے اپنی معاشرت درست کیجئے ورنہ ضوابط صرف ایک بانسابلہ بربادی کا ذریعہ ہیں اور بس۔

مسلمانوں میں وہ عبرتناک انقلابات جن کے بعد بڑے بڑے

انقلابات کا انتظار کرنا چاہیے

(۵۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَخَذَ الْفُلُ دَوْلًا وَالْأَمَانَةُ مُغْنَمًا وَالزَّكَاةُ مُغْرَمًا وَتُعْلِمَ لِغَيْرِ الدِّينِ فَطَاعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ دَعَى أُمَّهُ وَادْنَى صِدَائِقَتِهِ وَاقْضَى آيَاهُ وَظَهَرَتِ الْأَصْوَاتُ فِي الْمَسَاجِدِ وَسَادَ الْقَبِيلَةَ فَاسْقُمُوا وَكَانَ رَعِيْمِ الْقَوْمِ أَرَادَ لَهُمْ وَأَكْرَمَ الرَّجُلِ عِفَانَةَ شَرِيحَةٍ وَظَهَرَتِ

الْقَيْنَاتُ وَالْمَعَارِفُ وَشَرِبَتِ الْخُمُورُ وَلَعَنَ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ
أَوَّلَهَا فَأَرْتَقُوا عِنْدَ ذَلِكَ رِيحًا حَمْرَاءَ وَزَلْزَلَةٌ وَخَسْفًا وَمَسْخًا
وَ قَدْ قَاوَأَ آيَاتٍ تَتَابَعَ كَيْنَظَامٍ قُطِعَ سَبْلُكَ فَتَتَابَعَ (رواه الترمذی)

(مشکوٰۃ ص ۴۷۰)

ترجمہ :- ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مندرجہ ذیل باتیں تم کو نظر آنے لگیں تو پھر اس وقت آفات کا انتظار کرنا چاہیے۔ سرخ آندھیاں رٹنے، زمین میں دھنس جانا، آدمیوں کی صورتوں کا بگڑ جانا، اور آسمان سے پتھروں کا بیستا اور ایسے ہی پے درپے عجائبات کا اس تیزی کے ساتھ پیش آنا جیسا کہ کسی ہار کا تاگا ٹوٹ جانے اور اس کے دانے پہ دانے تیزی کے ساتھ گرنے لگیں۔ وہ باتیں یہ ہیں :-

۱۔ جبکہ مالِ غنیمت اپنی ذاتی دولت بنالیا جائے یعنی اس کے مستحقین میں تقسیم نہ کی جائے) ۲۔ اور امانت کو محنت کی غنیمت سمجھ لیا جائے (یعنی اس کو ادا کرنے کے بجائے اپنے مصارف میں استعمال کر لیا جائے) ۳۔ اور زکوٰۃ کو تاوان سمجھا جائے (یعنی خوشدلی کی بجائے بکراہت ادا کی جائے) ۴۔ اور علم دنیا کے لیے طلب کیا جائے نہ کہ رضائے حق کے لیے ۵۔ اور آدمی بیوی کی فرمانبرداری کرے اور مال کی نافرمانی ۶۔ اور دوست سے محبت و بے تکلفی رکھے اور والد سے تکلف اور نفرت ۷۔ اور مسجدوں میں کھلم کھلا شور مچنے لگے ۸۔ اور قبیلہ کا سردار وہ مقرر ہو جو ان سب میں فاسق انسان ہو نہ وہ شخص جو متقی اور نیک ہو ۹۔ اور قوم کا سردار وہ ہو جو سب سے زیادہ کمینہ خصلت ہو نہ آدمی کا احترام کیا جائے تو صرف اس کے شر سے بچنے کے لیے نہ کہ اس کی صفاتِ حمیدہ کی وجہ سے ۱۰۔ گانے بجانے والی عورتیں گلی گلی پھرنے لگیں ۱۱۔ اور شراب نوشی عام ہو جائے ۱۲۔ اور امت کے آخر لوگ پہلے لوگوں پر لعنت و ملامت کرنے لگیں۔

شرح :- یہ تیرہ باتیں ہیں کہ جس وقت ان کا تذکرہ کیا جا رہا تھا اس وقت اس کا کیا دہم دگان کیا جاسکتا تھا کہ امتِ محمدیہ کے حکام اور بعض علماء سب اس ناگفتہ بہ زہت کو

پہنچ جائیں گے، اب اگر ان میں سے ایک ایک کے متعلق تفصیل کی جائے اور اس کے اسباب جو اس ناقص در ناقص کے ذہن میں کچھ کچھ ہیں، ضبط تحریر میں لائے جائیں تو پھر اس کے لیے ایک دفتر درکار ہوگا، اگر کسی کے سینہ میں دل اور دل میں ایمان کی کچھ روشنی ہوگی تو اس روشنی میں جتنا دیکھ سکتا ہے خود دیکھ لے گا، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

مختصر کرتے کرتے یہ رسالہ یونہی بہت طویل ہو گیا، اللہ تعالیٰ یہ بھی قبول فرمائے تو یہ بھی کافی ہے۔

شریعت اسلام میں کسی مسلمان یا کسی کافر رعیت کا ناحق قتل کرنا بھی کفر کے ہم پلہ گناہ شمار ہوتا ہے

(۵۷) عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فَسْحَةٍ مِّنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصِْبْ دَمًا حَرَامًا رَوَاهُ

البخاری وعند ابی داؤد فاذا اصاب دما حراما بلع بمشکوٰۃ ص ۲۹۹-۳۰۱

ترجمہ :- ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مؤمن کے لیے دین میں اس وقت تک بڑی وسعت رہتی ہے جب تک کہ وہ کسی کا ناحق خون نہ بہائے۔ (بخاری شریف)

اس کے بعد ایوداؤد شریف میں اتنی زیادتی اور ہے کہ جب بدقسمتی سے وہ اس جرم کا ارتکاب کر لیتا ہے تو بس اسی دن سے عمل خیر سے محروم ہوتا چلا جاتا ہے (پھر یہ خدا ہی کو معلوم ہے کہ گرتے گرتے کس نسبت کو جا پہنچتا ہے)

تشریح :- مسلمان کا قتل کرنا شرعی نظر میں کوئی معمولی جرم نہیں اس کی اہمیت صرف حدیثوں میں ہی بیان نہیں ہوئی بلکہ قرآن کریم نے اس کا ان الفاظ میں اعلان فرمایا ہے کہ اس سے بدترین جرم کا بدلہ تو یہ ہے کہ اس کا مرتکب اسی سزا کا مستحق ہے جس کا کہ ایک کافر یعنی دوزخ کا دائمی عذاب، قتل مسلم تو درکنار، ابن ماجہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے اس سلسلہ میں ذرا سا کلمہ کہہ کر بھی کسی قاتل کی مدد کی توفیقات کے دن وہ اس طرح حاضر ہوگا کہ اس کی پیشانی پر یہ نقوش لکھے ہوئے ہونگے "یہ شخص اللہ تعالیٰ کی رحمت سے محروم ہے" (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰۲) اس حدیث میں ایک عمیق حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ انسانی زندگی میں جب کوئی انقلاب رونما ہوتا ہے تو وہ یک لخت رونما نہیں ہوتا بلکہ جس طرح کہ دن کی روشنی اور شب کی تاریکی تدریجی طور پر آتی ہے اسی طرح اس انقلاب کی رفتار بھی آہستہ آہستہ اس طرح ہوتی ہے کہ خود اس شخص کو بھی احساس نہیں ہوتا کہ وہ کہاں تھا پھر کہاں جا پہنچا ہے، اسی طرح قاتل مسلم کا حال ہے کہ اس کی دینی مستعدی روز بروز ایسی رفتار سے مدہم پڑتی چلی جاتی ہے کہ خود اس کو اس کا احساس بھی نہیں ہوتا، آخر اس کا دین ایک دن غرق ہو کر رہ جاتا ہے اور خدا معلوم اس کا شمار پھر کس طرف ہو جاتا ہے، اب یہ رحمت کے روز ہیں کہ کبھی کبھی اس ڈوبتے کو غیب سے کوئی سہارا مل جاتا ہے کہ وہ پھر وہ غوطہ کھا کر سطح آب پر آ جاتا ہے اور رحمت کشاں کشاں اس کو باہر لے آتی ہے لیکن یہ سب اتفاقات ہی ہوا کرتے ہیں، ورنہ ڈوبا ہوا بھلا کب باہر آتا ہے، اس لیے ایسی باتوں سے ڈرتے رہنا چاہیے اور خدا تعالیٰ سے ہمہ وقت پناہ ہی مانگنا چاہیے۔

ہمارے موجودہ معاشرہ میں جہاں دوسری بہیمی صفات راہ پا چکی ہیں ان میں سے ایک بدترین خصلت ناحق قتل کرنا بھی ہے، ذرا سی بات پر ایک مسلمان دوسرے مسلمان کو قتل کر ڈالتا ہے، کاش کہ وہ یہ بھی جان لیتا کہ اس نے ایک مسلمان کی دنیا ختم کی ہے لیکن اپنی تو آخرت برباد کر ڈالی ہے اسی لیے اسلام نے قتل کی سزا "قصاص مقرر فرمائی ہے یعنی اگر ایک شخص کسی کی دنیا ختم کرتا ہے تو اس کو یہ سزا ملنی چاہیے کہ اس کی دنیا بھی ختم کر دی جائے اور بعض ائمہ کے نزدیک تو یہ بھی لازم ہے کہ اس کو سزائے موت بھی اسی طریقہ سے دینی چاہیے جس طرح کہ اس نے اس جرم کا ارتکاب کیا ہے حتیٰ کہ اگر اس نے

کسی کا سر پتھر سے کچلا ہے تو اس کا سر بھی اسی طرح کچل دینا چاہیے، قرآن کہتا ہے قاتل کو قتل کر دینا یہ بے رحمی نہیں بلکہ دوسرے انسانوں کی زندگی کا رازہ اسی سزا کے تلافی میں مضمر ہے، اس حقیقت کی زیادہ تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں، علماء جانتے ہیں اور بے علم ان سے معلوم کر سکتے ہیں۔

یہاں مجھ کو یہ تشبیہ کر دینی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ دوسرے مذاہب اپنے مزے سے خواہ کچھ ہی دعویٰ کریں لیکن ان کے نزدیک عملاً خون کی کوئی قیمت ثابت نہیں ہوتی لیکن یہ اسلام ہے کہ اگر کھلا کافر یعنی دشمن اسلام ہماری مملکت میں شرائط کے موافق ہماری پناہ میں رہتا ہے تو اگر کوئی مسلمان اس کو قتل کرے گا تو اس کو جنت کی خوشبو سونگھنی بھی نصیب نہ ہوگی مشکوٰۃ شریف، یہ اس وجہ سے کہ کفر اور اسلام میں امتیاز کا دن عالم آخرت ہے لیکن اس دنیا میں اسلام ایک نظام رکھتا ہے اور وہ یہ نہیں چاہتا کہ ان معاملات میں اس عالم میں اپنے نظام میں اپنے دوست و دشمن کے درمیان کوئی امتیاز باقی رکھے۔

یہ بات ان اوراق میں بار بار آپ کی نظر سے گذرے گی کہ اسلام صرف عارضی اور ظاہری نظام پر بس نہیں کرتا بلکہ وہ ایک دوسرے اندرونی قانون کا دباؤ بھی انسان کے ضمیر پر ڈالتا ہے جو اس کے ماننے والوں کی نظروں میں دنیوی نظام سے زیادہ بلند اور زیادہ اثر انداز ہوتا ہے اس لیے ایک سچا مسلمان اس پر مجبور ہوتا ہے کہ وہ اسلام کے ظاہری قانون کی پابندی صرف ظاہری حکومت کے ڈر سے نہیں بلکہ اپنے دل و جان سے کرنے پر مجبور ہو اور جب تک اس قسم کا کوئی خوف انسان کے دل پر ستولی نہ رہے اس وقت تک صرف ظاہری قوانین نظام عالم قائم رکھنے کے لیے ہرگز کافی نہیں ہو سکتے۔

خودکشی کرنے والا مصیبت سے نجات نہیں پاتا بلکہ اپنے اوپر دائمی
مصیبت مسلط کر لیتا ہے

(۵۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا
خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سَمًا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسَمُهُ
فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ
بِعَدِيدَةٍ فَعَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَتَوَجَّأُ بِنَهَائِهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا
مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا (متفق عليه، مشکوٰۃ ص ۲۹۹)

ترجمہ:- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو
شخص خودکشی کرے گا وہ دوزخ کی آگ میں پڑا ہوا اسی طریقہ پر ہمیشہ ہمیشہ خودکشی کرتا
رہے گا، اگر پہاڑ سے گر کر اس نے خودکشی کی ہوگی تو وہ ہمیشہ اسی طرح اپنے آپ کو پہاڑ
سے گراتا رہے گا اور اگر اس نے زہر کھا کر اپنے آپ کو ہلاک کیا ہوگا تو وہ اسی طرح
ہمیشہ دوزخ کی آگ میں پڑا ہوا اپنی جان کو ہلاک کرتا رہے گا اور اگر اس نے کسی ہتھیار
سے اپنے آپ کو قتل کیا ہوگا تو اس کا ہتھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا اور وہ ہمیشہ دوزخ کی
آگ میں پڑا ہوا اس کو اپنے پیٹ میں گھونپتا رہے گا۔

شرح:- ایک آزاد مسلمان خواہ کتنا ہی تعلیم یافتہ کیوں نہ ہو یہ صرف سنتا ہی
سنتا ہے کہ اس کی جان خود اس کی ملکیت نہیں بلکہ جان آفرین کی ملکیت ہے اسی طرح
وہ مابعد الموت کی زندگی کو صرف سنتا ہی سنتا ہے مگر نہ اس پر اس کو پورا یقین حاصل
ہوتا ہے اور نہ اس کی تفصیلات سے وہ کچھ آشنا ہوتا ہے اس لیے ذرا سی بات پر وہ
خودکشی پر آمادہ ہو جاتا ہے اور وہ یہ سمجھتا ہے کہ اس نے اپنی موجودہ مشکلات سے بڑی

آسانی سے دستگیری حاصل کر لی لیکن اگر وہ کچھ مذہب سے بھی آشنا ہوتا تو وہ یہ بھی سوچتا۔

اب تو گھبرا کے یہ کہتے ہیں کہ مر جائیں گے
مر کے بھی چین نہ پایا تو کہہ رہے جائیں گے

اس مسکین کو یہ بھی علم نہیں کہ جس حیات کو اس نے زندگانی سمجھا تھا یہ تو بہر حال فانی تھی اور جس کو اس نے موت تصور کیا تھا درحقیقت وہ دائمی حیات تھی اس لیے اس کی خودکشی سے اس کو نجات نصیب نہیں ہوگی بلکہ اور دائمی مصیبت گلے پڑ جائے گی۔

حدیث مذکور سے پاداشِ عمل کے ایک عجیب قانون کا بھی پتہ ملتا ہے جس کو جزاء من جنس العمل کہا جاتا ہے یعنی عالمِ غیب میں قانون یہ ہے کہ سزا اسی جنس کی ملتی ہے جس جنس کا عمل ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے جس شخص نے اپنی جان کو جس آلہ کے ذریعہ ہلاک کیا ہوگا اس کی سزا بھی یہی ملے گی کہ وہ ہمیشہ اپنی جان کو اسی آلہ سے ہلاک کرتا رہے گا اور ہمیشہ اسی طرح اس کو عذاب ہوتا رہے گا بے عقل انسان یہ سمجھتا ہے کہ ایک مرتبہ چھری گھونپ کر بس اس کی مصائب کا خاتمہ ہو گیا کاش کہ اس کو یہ علم ولیقین بھی حاصل ہوتا کہ آئندہ اس کو نجات کہاں ہمیشہ کے لیے اسی عذاب میں گرفتار رہتا ہے۔

وہ نفوسِ قدسیہ (یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) کہ

جب سے وہ گم ہوئے دین کا مزہ جاتا رہا

(۵۹) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ
أَصْحَابِي فِي أُمَّتِي كَالْمِلْحِ فِي الطَّعَامِ لَا يَصْلَحُ الطَّعَامُ إِلَّا
بِالْمِلْحِ قَالَ الْحَسَنُ رَضِيَ فَقَدْ ذَهَبَ مِلْحُنَا فَكَيْفَ يَصْلَحُ.

(رواہ فی شرح السنۃ ، مشکوٰۃ ص ۵۵۲)

ترجمہ :- انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری تمام امت میں میرے صحابہ کی مثال (یعنی وہ لوگ جنہوں نے مجھ کو ایمان کے ساتھ ایک بار بھی دیکھ لیا ہے یا ان کو میری صحبت نصیب ہوئی اور اسی حالت پر ان کا خاتمہ ہو گیا) ایسی ہے جیسا نمک کھانے میں کہ جیسے کھانا نمک کے بغیر اچھا اور لذیذ نہیں ہو سکتا اسی طرح میری امت کی اصلاح میرے صحابہ کی اتباع کے بغیر نہیں ہو سکتی جس صحابہ کے دور کے گزرنے پر بڑی حسرت کے انداز میں یہ فرماتے ہیں کہ جب ہمارا نمک ہی ختم ہو گیا تو اب ہمارے دین میں لذت کہاں اور کیسے۔

شرح :- قرآن کریم میں ارشاد ہے وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ (اور تیرا رب پیدا کرتا ہے جو چاہے اور پسند کرے جس کو چاہے ان کے ہاتھ میں نہیں پسند کرنا) (پ ۲۰ رکوع ۱۰) خلاصہ یہ ہے کہ تیرے پروردگار کی شان یہ ہے کہ وہ جو چاہے پیدا کرتا ہے اور پھر اس میں جس کو چاہے انتخاب فرماتا ہے یعنی جس طرح پیدا کرنا یہ خاص اس کی صفت ہے اس میں کوئی اس کا شریک نہیں، اسی طرح کسی کا انتخاب فرم لینا یہ بھی اس کی شان ہے اس میں بھی اس کا کوئی شریک نہیں، مثلاً زمین میں اس نے مکہ مکرمہ کو بیت اللہ کے لیے انتخاب فرمایا اور مدینہ طیبہ کو اپنے حبیب پاک کے دفن ہونے کے لیے انتخاب فرمایا اسی طرح انسانوں میں سے جس کو چاہا اپنی رسالت کے لیے منتخب فرمایا اور رسولوں میں سے جس کو چاہا اپنا حبیب بنا کر لے کر انتخاب فرمایا صلوات اللہ وسلامہ علیہ۔ پھر جس طرح اپنے حبیب پاک کی زوجیت کے لیے صنف نساء میں سے چند عورتوں کا انتخاب فرمایا اسی طرح آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابیت کے لیے تمام عالم میں سے چند نفوس قدسیہ کا انتخاب فرمایا یہ سب انتخابات اسی خداوند لاشریک لہ کی صفت اختیار کے ماتحت میں جس میں کسی کا کوئی دخل نہیں اور نہ کسی کو اس سے باز پرس کرنے کا کوئی حق ہے۔

اب آپ سوچ لیجئے کہ جو عالم میں خدائی انتخاب کے ماتحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

شرفِ صحبت کے لیے چنے گئے ہوں گے وہ کیسے قیمتی اور پاک نفوس ہوں گے، لہذا ان کا کیا پوچھنا جو تمام جہان سے آپ کی فیضِ صحبت کے لیے منتخب ہوئے خدا کی کتاب اور خدا کا دین انھیں کے ذریعہ سے دنیا میں پھیلا اور انھیں کے دم سے یہ دین ہم کو نصیب ہوا۔ وہی قرآن کے سب سے پہلے حامل تھے اور وہی سب سے پہلے اس پر عمل کرنے والے تھے، جنھوں نے سب سے پہلے دین کے لیے اپنا وطن چھوڑا، تجارت اور مال و دولت سے منہ موڑا اور وہی تھے جنھوں نے سب سے پہلے دین کے واسطے اللہ اور رسولؐ کی محبت میں اپنی گردنیں کٹوائیں اور شوقِ فوق سے اپنی بیویوں کو بیوہ بنایا اور اپنے پیارے بچوں کو یتیم بنایا اور یہ سب کچھ اتنی خوشی سے کیا گویا ان تمام قربانیوں کے لیے ہی وہ پیدا کیے گئے تھے۔ انھیں کے تذکروں سے قرآن کریم بھرا پڑا ہے اور زمین کا چہرہ چہ ان کی سچی قربانیوں کی گواہی دے رہا ہے۔ تاریخ ان کے زہین کار ناموں کو یاد کر کے رو رہی ہے اور زمین و آسمان اس کی شہادت پر بے ساختہ گواہی دے رہے ہیں یہ ان کی مدح سرائی نہیں بلکہ حقیقت ہی حقیقت ہے اور وہ حقیقت ہے جس کے اظہار سے قلم در ماندہ اور زبان عاجز ہے۔

حسب بیان انجیل حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعض خاص حواریں یعنی صحابیوں نے اپنے رسول پاکؐ کے ساتھ غداری کی اور خود انجیلوں کے بیان کے موافق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی گرفتاری میں خاص حصہ لیا لیکن خدا کے اس آخری پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحابہ کرامؓ نے ایک موقع پر بڑے جوش و خروش کے ساتھ یہ جواب دیا کہ اے خدا کے پیارے رسولؐ! ہم وہ نہیں جو اصحابِ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرح یہ کہہ دیں کہ قَدْ أَهَبْنَا أَنْتَ دَرَبْنَا فَقَاتِلْنَا قَاعِدُونَ رَسُوْنَا جَاوَرْتِ رَبُّنَا اور تم دونوں لڑو ہم تو ہمیں بیٹھے ہیں (رپ ۶، رکوع ۸) یعنی اے موسیٰ! بس تو اور تیرا رب جا کر ہمارے دشمنوں سے لڑو اور ہم تو یہاں بیٹھے ہوئے ہیں، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہم

وہ ہیں کہ اگر آپ ہم کو حکم دیں گے تو ہم بلا کسی پس و پیش کے اسی دم اپنے گھوڑوں کو سمندر میں ڈال دیں گے۔

آں نہ من باشم کہ روز جنگ بنی پشت من
آں منم کہ اندر میان خاک و خول بنی سرے

یہ صرف ان کے زبانی دعوے نہ تھے بلکہ ہر موقع پر مدت العمر اپنے اعمال و اقوال سے اس کا ثبوت دیتے رہے، مجھ کو یہاں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی زندگی کا صحیح نقشہ کھینچنا منظور نہیں اور نہ میرے قلم میں اس کی اہلیت اور لیاقت ہے یہ چند سطور اس رسالہ کے آخر میں صرف تبرکاً درج کرتے پر مجبور ہوں کیونکہ انھیں کے طفیل میں آج میرا شمار مسلمانوں کی قطار میں ہے، سورہ فتح کے آخر میں ان کا نقشہ جس انداز میں کھینچا گیا ہے اس کو لکھے بغیر قلم نہیں رکھتا۔ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول ہے اللہ کا اور جو لوگ اس کے ساتھ ہیں زور اور ہیں کافروں پر نرم دل ہیں آپس میں) (پ ۲۶ رکو ۱۲) کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں اور ان کی صداقت کا بیڑی ثبوت وہ نفوس ہیں جو ہمہ وقت ان کے گرد و پیش ان کی صحبت میں رہتے ہیں۔ کیونکہ یہ ایک قاعدہ ہے کہ انسان کی اولوالعزمی اور بلندی پہچاننے کا معیار اس کے رفقاء و ہم نشین یعنی اس کی سوسائٹی ہوتی ہے۔

یہاں آپ کے فیض صحبت یافتہ نفوس کے جن چیدہ صفات کا تذکرہ کیا گیا ہے ان میں سے چند یہ ہیں کہ وہ باہم تو بہت نرم دل اور ہمدرد ہیں لیکن دشمن خدا اور رسول کے مقابلہ میں بڑے سخت اور کڑوے، ان کی عبادت الہی کا نقشہ دیکھنا چاہو تو اس طرح دیکھو گے گویا وہ ہمہ وقت نمازوں میں سر بسجود ہیں، پھر نیت کے اتنے بلند کہ دنیوی کسی طمع کا ان کے دلوں میں نام نہیں، صرف ایک رضائے الہی اور اس کے

نقل کے متلاشی نظر آئیں گے۔

آن نمی خواہم کہ گردد قصر جنت جائے من
وائے بر من گر نشد راضی زمین مولائے من

اس شعر میں گویا ان ہی کی کیفیت کی حکایت ہے۔ نمازوں کی پابندی خصوصاً تہجد کی نماز سے ان کے چہروں پر خاص قسم کا نور اور رونق ہے گویا خشیت و خضوع اور حسن نیت و اخلاص کی شعاعیں باطن سے پھوٹ پھوٹ کر ظاہر کو روشن کر رہی ہیں۔ حضرت کے اصحاب اپنے چہروں کے نور اور متقیانہ چال و ڈھال سے لوگوں میں الگ پہچانے جاتے تھے۔ پہلی کتابوں میں خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کی ایسی ہی شان بیان کی گئی تھی، چنانچہ بہت سے غیر متعصب اہل کتاب ان کے چہرے اور طور و طریق دیکھ کر بول اٹھتے تھے کہ واللہ! یہ تو مسیح کے حواری معلوم ہوتے ہیں۔

قرآن کریم میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی مثال ان آیات میں کھیتی کی سی بیان کی گئی ہے کہ جب دانہ پھٹ کر زمین سے باہر نکل آتا ہے تو وہ اس کمزور حالت میں ہوتی ہے کہ ذرا سی ٹوک لگے تو خشک ہو کر رہ جائے لیکن رفتہ رفتہ قدرت اس کو اتنا مضبوط اور قوی بنا دیتی ہے کہ وہ لمبی لمبی شاخوں پر خود کھڑی ہو کر لہلہاتی ہوئی نظر آنے لگتی ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بڑھتی ہوئی شان دیکھ کر جو کافر ہیں وہ جلمے مرتے ہیں کہ یہ مٹھی بھر کمزور مسلمان ذرا سی مدت میں اس قابل کیسے ہو گئے کہ وہ خود اپنے پیروں پر کھڑے ہو کر اتنے مضبوط ہو گئے کہ مخالفین انکا بال بیکا بھی نہیں کر سکتے۔

حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ فوائد میں لکھتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں کوئی ایک دو فرد داخل ہوئے پھر ان کی تعداد بڑھتی گئی اور بڑھتے بڑھتے فوج در فوج لشکر در لشکر بن گئے اور آخر کار تمام عالم پر غالب آ گئے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کی شان رحمت و غلظت کے متعلق تشریح فرماتے ہوئے لکھتے ہیں

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ صفات انسان میں بھی ہوتی ہیں۔ لیکن قطری صفات کا ظہور اچھے اور بُرے محل کی تمیز نہیں کرتا یعنی جو رحم دل ہے وہ ہر جگہ رحم دل ہے، اور جو کڑوے مزاج کا ہے وہ ہر جگہ کڑوے مزاج کا رہتا ہے لیکن جب یہ صفتیں ایمان سے پھوٹ کر نکلتی ہیں تو پھر ان کے ظہور کا محل علیحدہ علیحدہ ہو جاتا ہے، یعنی نرمی اس جگہ ہوتی ہے جہاں نرمی چاہیے اور سختی اس محل پر ہوتی ہے جہاں اس کی ضرورت ہے علماء نے لکھا ہے کہ کسی کافر کے ساتھ احسان اور حُسن سلوک سے پیش آنا اگر مصلحت شرعی ہو، کچھ مضائقہ نہیں مگر دین کے معاملہ میں وہ تم کو ڈھیلا نہ سمجھے۔

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے مناقب میں یوں تو صحیح حدیثوں کے انبار لگے ہوئے ہیں لیکن جس حدیث کو یہاں میں نے انتخاب کیا ہے وہ صرف اس لیے انتخاب کیا ہے کہ اپنے دور شباب میں جب کبھی میں نے التجیل کا مطالعہ کیا تھا تو ہر چند کہ وہ محرف ہو چکی ہے لیکن اس کا ایک فقرہ اتنا مؤثر ہے کہ اس کا اثر آج تک میرے دل میں تازہ محسوس ہوتا ہے اس وقت اُس کا جو مضمون میرے دماغ میں ہے اس کے الفاظ قریب قریب یہ ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی اسرائیل کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں "دیکھو تم دنیا کا نمک ہو لیکن اگر نمک کا مزہ جاتا رہے تو پھر وہ کس چیز سے نمکین کیا جائے گا۔"

یہی مسنون آپ کے سامنے آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے صحابہ کے متعلق ہے، آپ فرماتے ہیں کہ میرے صحابہ سے دین کی رونق اور دین کا مزہ اسی طرح ہے کہ جیسے کھانے کا مزہ نمک سے، مگر یہ وہ نمک نہ تھے جن کا مزہ جاتا رہتا بلکہ جب تک وہ دنیا میں موجود رہے، دین اور دنیا ان کے وجود سے لطف اندوز ہوتے رہے اور جب وہ گذر گئے، راوی ان کو حسرت سے یاد کر کے ان کا نوحہ ان الفاظ میں کر رہا ہے کہ ہائے جب ہمارا نمک ہی باقی نہ رہا تو ہمارے

دین میں مزہ کیا باقی رہے گا۔

صحیح مسلم میں ابو بردہؓ اپنے والد ماجد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کو آسمان کی طرف اٹھا کر فرمایا اور آپ کی اکثر عادت مبارک یہی تھی کہ (وحی کے انتظار میں) آسمان کی طرف نظر اٹھایا کرتے تھے، ارشاد فرمایا کہ ستارے جب تک جگمگا رہے ہیں اُس وقت تک آسمان پاش پاش ہونے سے محفوظ ہے اور جب ستارے ٹوٹ کر گر جائیں تو اس کے بعد آسمان کی خیر نہیں، اسی طرح میں اپنے صحابہ کے لئے ہر آفت سے ایک سپر ہوں اور جہاں میں دنیا سے رخصت ہوا تو میرے صحابہ کی خیر نہیں اور اسی طرح میرے صحابہ رض کا وجود میری ساری اُمت کے لئے باعثِ حفظ و امن ہے اور جب میرے صحابہ رض کا دور ختم ہو جائے گا تو میری اُمت کی خیر نہیں (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۳) اس حدیث کی کچھ تشریح جوہر الحکم حصہ دوم کے مطالعہ سے واضح ہو سکتی ہے وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کا کچھ مجمل نقشہ رزین کی روایت میں مذکور ہے، اس سے ان کی صفاتِ عالیہ کا کچھ اندازہ لگایا جاسکتا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جس کسی کو کوئی صحیح طریقہ اختیار کرنا ہو تو وہ ان صحابہ رض کا طریقہ اختیار کرے جو خطرناک فتنوں سے محفوظ ہو کر دنیا سے گذر گئے اور ہم میں سے جو زندہ ہے اس کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ وہ فتنوں کے چکر میں پڑ کر کدھر نکلیں گے۔

خوب یاد رکھو کہ وہ لوگ جو آنحضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے مشرف ہوئے وہ اس تمام اُمت میں سب سے افضل تھے، ان کے قلوب نیکی اور تقویٰ میں سب سے بڑھ کر، ان کا علم سب سے زیادہ گہرا اور نہایت بے تکلف

اور یہ فضیلت ان کے لئے کم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے سب سے افضل رسول کی رفاقت کے لئے پسند کیا اور ان کے ذریعہ سے اپنا پسندیدہ دین دُنیا میں صحیح طور پر پھیلایا، لہذا یہ تمہارا فرض ہے کہ تم بھی ان کی اس فضیلت کو پہچانو اور ان کے نقش قدم پر چلتے رہو اور جہاں تک ممکن ہو ان کی ایک ایک عادت اور اخلاق کو اختیار کرو کیونکہ وہ بلاشبہ ہدایت کی سیدھی راہ پر قائم تھے (مشکوٰۃ شریف ص ۳۲)

اس حدیث میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کی جو صفات بیان کی گئی ہیں اس مختصر رسالہ میں ان کی تشریح کی گنجائش نہیں۔ دیکھنے میں وہ معمولی نظر آتی ہیں، لیکن ایک صحیح الفہم شخص کے لئے وہ ایک ایسا گہرا سمندر ہے جس کی تہ تک پہنچنا مشکل ہے، اگر طاقت اور فرصت میرا ساتھ دیتی تو اپنی چھوٹی سی حیثیت کے مطابق میں بھی کچھ لکھتا، اب یہ اہل قلم کے سپرد ہے کہ وہ ایک ایک صفت کو پھیلا کر دنیا کو یہ بتادیں کہ یہ صفت ان میں کس درجہ کی تھی اور تمام دنیا کو جو حصہ اس میں سے ملا ہے وہ کتنا ہے۔

اہل ایمان سے یہ درخواست ہے کہ وہ باریک بینی اور موثکافیوں سے قطع نظر کر کے ان صفات میں سے اگر کوئی ذرہ ایسی زندگی میں پیدا کر سکتے ہیں تو اس کی کوشش کریں، یعنی دل میں تقویٰ اور نیکی، علم میں طول و عرض اور پھیلاؤ کے بجائے اختصار مگر گہرائی، تصنع اور تکلف سے احتراز اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضِ صحبت سے مایوسی ہے تو اس کی بجائے آپ کی ایک ایک سنت کا دل و جان سے والہانہ جنون شاید ان صفات کی کوئی جھلک ہم میں پیدا کر دے تو جس رب العزت نے اپنی تمام مخلوق میں سے صحابہ کرام کو پہلے پُنا تھا وہ آخر امت میں سے ہم ناقص در ناقص اور نالائق اُمّتیوں کو اس شرف کے لئے چُن لے۔ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ۔

اِنْ اُرِيْدُ اِلَّا اِلْصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا
 تَوْفِيْقِي اِلَّا بِاَللّٰهِ سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ
 عَمَّا يَصِفُوْنَ ؕ وَسَلَامٌ عَلٰى الْمُرْسَلِيْنَ ؕ وَالْحَمْدُ
 لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ؕ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلٰى خَيْرِ خَلْقِهٖ
 سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَعَلٰى اٰلِهٖ وَصَحْبِهٖ اَجْمَعِيْنَ ۝

ت